

الحمد للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النعاس
المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

تحقيق
الدكتور زهير غازي زاهد

مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب

الحجرات الأربع

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخاس

المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

جامعة القاهرة - كلية دارالعلوم
المكتبة
رقم الكتاب: ٢٧١٩٠

تحقيق

الدكتور زهير غازي زاهد

الجزء الرابع

بسم الله الرحمن الرحيم

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للدار

الطبعة الثانية

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

﴿٣٩﴾

شرح إعراب سورة الزمر

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿تنزيل الكتاب...﴾ [١]

رفع بالابتداء ، وخبره (مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) أي أنزل^(١) من عند الله جل وعز ، ويجوز أن يكون مرفوعاً بمعنى : هذا تنزيل الكتاب . وأجاز الكسائي والفراء (تنزيل^(٢)) الكتاب بالنصب على أنه مفعول . قال الكسائي : أي / ٢١٠ /
أ / اتبعوا وأقرؤوا تنزيل الكتاب . وقال الفراء : على الاغراء مثل « كتاب الله عَلَيْكُمْ »^(٣) أي الزموا كتاب الله .

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ...﴾ [٢]

وإن شئت أدغمت (فاعبد الله مُخْلِصاً) على الحال (لَهُ الدِّينَ) مفعول به أي يخلص له الدين .

﴿إِلَّا اللَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُ...﴾ [٣]

أي الذي لا يشوبه شيء . وفي حديث الحسن عن أبي هريرة أن رجلاً

(١) ب ، د : نزل .

(٢) معاني الفراء ٢ / ٤١٤ .

(٣) آية ٢٤ - النساء .

قال : يا رسول الله إني أتصدقُ بالشَّيء وأصنعُ الشَّيء أريد به وَجْهَ الله جل وعز
وثناء الناس . فقال النبي ﷺ (١) : والذي نفسُ محمد بيده لا يقبلُ اللهَ جَلَّ ثَنَاهُ
شيئاً شُورَكَ فيه ثم تلا رسول الله ﷺ « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ » . (وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا
مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) في (٢) موضع رفع بالابتداء : والتقدير والذين اتخذوا من دونه
أولياء (٢) قالوا (ما تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) ويجوز أن يكون « الذين »
في موضع رفع بفعلهم أي وقال « زُلْفَى » في موضع نصب بمعنى المصدر أي
تقريباً .

﴿ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ . . ﴾ [٤]

أي لو أراد ذلك أن يسمى أحداً من مخلقه بهذا ما جعله اليهم (سُبْحَانَهُ)
مصدر أي تزيهاً له من الولد .

﴿ . . يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ . . ﴾ [٥]

قال الضحاك : أي يلقي هذا على هذا وهذا على هذا . قال أبو جعفر :
وهذا معنى التكوير في اللغة . وقد روى عن ابن عباس غير هذا في معنى الآية ،
قال : ما نَقَصَ من الليل دَخَلَ في النهار وما نَقَصَ من النهار دَخَلَ في الليل .

﴿ . . يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ . . ﴾
[٦] أي لا تمنعه الظلمة كما تمنع المخلوقين .

﴿ . . وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ [٧]

أي يَرْضَ الشكر لكم أن تشكروا يدل على الشكر .

(١) جاء ذلك بالمعنى في تفسير الطبري ٢٣ / ١٩٠ ، ١٩١ ، المعجم لونسك ٤٢١ / ٥ .
(٢- ٢) ساقط من ب ، د .

﴿ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا ۖ ﴾ [٨] على الحال .

﴿ أَمِنْ ^(١) هُوَ قَانَتْ ۖ ﴾ [٩]

قراءة الحسن وأبي عمرو وأبي جعفر وعاصم والكسائي . وقرأ نافع وابن كثير ويحيى بن وثاب والأعمش وحمة (أَمِنْ هُوَ) ^(٢) وحكى أبو حاتم عن الأخفش قال : من قرأ في الزمر (أَمِنْ هُوَ) بالتخفيف فقراءته ضعيفة لأنه استفهام ليس معه خبر . قال أبو جعفر : هذا لا يلزم وقد أجمعوا جميعاً على أن قرءوا « أَمِنْ شَرَحَ اللَّهُ صدره للإسلام » ^(٣) ، وهو مثله . وفي القراءة بالتخفيف وجهان حسنان في العربية ، وليس في القراءة الأخرى إلا وجه واحد . فأحد الوجهين أن يكون نداء ، كما يقال ^(٤) : يا زيدُ أقبلُ ، ويقال : أزيدُ أقبلُ . حكى ذلك سيبويه وجميع النحويين كما قال :

٣٨٦ - آتَنِي لَبِئْسَى لَسْتُمْ بِبَدِ

إِلَّا يَدَا لَيْسَتْ لَهَا عَضْدٌ ^(٥)

وكما يقال : فلان لا يصلي ولا يصوم أَمِنْ يُصلي ويصوم أبشر ، والوجه الآخر أن يكون في موضع رفع بالابتداء والمعنى معروف أي أَمِنْ هُوَ قانت آتاء الليل أفضل أم مَنْ جَعَلَ لِلَّهِ أُنْدَاداً ؟ والتقدير الذي هو قانت . ومن قرأ (أَمِنْ هُوَ)

(١) (٢-١) التيسير ١٨٩ .

(٣) آية ٢٢ - الزمر .

(٤) ب ، ه ، ٥ : تقول .

(٥) ينسب الشاهد لآوس بن حجر انظر : ديوانه ٢١ ، تفسير الطبري ١٤/١٠٩ ، ١١٠ ، ٢٣/٢٠١ ، « الأيد » وقد روي في ديوان طرفه بن العبد ١٥١ على أنه من الشعر المنسوب له وورد غير منسوب في الكتاب ١/٣٦٢ « يا أي بني لبئس لستما - » معاني القرآن للقراء ١/٣١٧ ، ٢/١٠١ ، الأيد .

فتقديره أم الذي هو قانت أفضل مِمَّنْ ذُكِرَ و « أم » بمعنى « أبل » . فأما معنى قانت فيما رواه عمرو بن الحارث عن درّاج عن^(١) أبي الهيثم عن أبي سعيد الخُدري عن النبي ﷺ قال : « كُلُّ قُنُوتٍ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ طَاعَةٌ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ »^(٢) . وروى الأعمش عن أبي سفيان عن جابر أنه قال : « سئل النبي ﷺ أي الصلاة أفضل ، قال : طُولُ الْقُنُوتِ »^(٣) فتأوله جماعة من أهل العلم على أنه طُولُ الْقِيَامِ . وروى عبد الله بن نافع عن ابن عمر سئل عن القنوت قال : ما أعرف القنوت إلا طول القيام وقراءة القرآن وقال مجاهد : من القنوت طول الركوع ، وغض البصر . وكان العلماء إذا وقفوا في الصلاة غَضُّوا أَبْصَارَهُمْ وَخَضَعُوا ، ولم يلتفتوا في صلاتهم ، ولم يعشوا ، ولم يذكروا شيئاً من أمر الدنيا إلا ناسين^(٤) . قال أبو جعفر : أصل هذا أن القنوت الطاعة ، / ٢١٠ ب / وكل ما قيل فيه فهو طاعة الله جل وعز وهذه^(٥) الأشياء كلها داخلية في الطاعة وما هو أكثر منها ، كما قال نافع وقال لي ابن عمر : قُمْ فَصَلِّ فَقُمْتُ أَصْلِيَّ وَكَانَ عَلَيَّ ثَوْبٌ حَلَقٌ فَدَعَانِي فَقَالَ لِي : أَرَأَيْتَ لَوْ وَجَّهْتُكَ فِي حَاجَةٍ وَرَاءَ الْجِدَارِ أَكُنْتَ تَمْضِي هَكَذَا ، فَقُلْتُ : لَا كُنْتُ أَتَزَيَّنُ قَالَ : فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُتَزَيَّنَ لَهُ .

قال الحسن : « آناء الليل » ساعاته أوله وأوسطه وآخره .
وعن ابن عباس قال : « آناء الليل » جوف الليل . قال سعيد بن جبيرة^(٦) :
(يَحْذَرُ الْآخِرَةَ) أي عذاب الآخرة . (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا

(١) في ب ، ٥٥ بن « تحريف .

(٢) من الحديث في إعراب الآية ٢٦ - الروم .

(٣) انظر : الترمذي - الصلاة ١٧٨/٢ ، ابن ماجه - إقامة الصلاة حديث ١٤٢١ ، المعجم المفهرس لونسك ٤٧٣/٥ .

(٤) في ب ، ٥ : « ناسين » أظنه تصحيفاً .

(٥) في ب ، ٥ : فهذا يوجب أن .

(٦) في ب ، ٥ : زيادة « الآنا » الساعات وواحدتها على ما حكاه الكسائي إني وقال غيره إني . قال سعيد ابن جبيرة .

يَعْلَمُونَ) قال أبو اسحاق : أي كما لا يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون كذا لا يستوي الطائع والعاصي . وقال غيره : الذين يعلمون هم الذين يتتبعون بعلمهم ويعملون به ، فأما من لم يتتبع بعلمه ولم يعمل به فبمترلة من لم يعلم (إنما) يتذكر أولو الألباب^(١) أي إنما يتتبع بذكره ويتتبع به ويعتبر أولو العقول الذين يتتبعون بعقولهم فهؤلاء يتتبعون ويمدحون بعقولهم لأنهم انتفعوا بها .

﴿قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ . .﴾ [١٠]

قليل معناه اتقوا معاصيه والتاء مبدلة من واو (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً) يجوز أن يكون في الدنيا داخلاً في الصلة أي لهم حسنة في الآخرة وإن لم يكن داخلاً في الصلة فالمعنى للذين أحسنوا حسنة في الدنيا . فالحسنة التي لهم في هذه الدنيا موالاة الله جل وعز وإياهم وثناؤه عليهم وتسميته إياهم بالأسماء الحسنة (وأرض الله واسعة) في معناه الله واسعة فهاجروا فيها ولا تقيموا مع من يعمل بالمعاصي . (إنما يوفى الصابرون أجرهم) صابر يمدح به ، إنما هو لمن صبر عن المعاصي ، فإن أردت أنه صابر على المعصية^(٢) قلت صابر على كذا (بغير حساب) قيل : بغير تقدير ، وقيل : يراد على الثواب ؛ لأنه لو أعطي بقدر ما عمل لكان بحساب ، وقيل معنى « بغير حساب » بغير متابعة ولا مطالبة كما تقع المطالبة بنعم الدنيا .

﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ . .﴾ [١٤] نصب بأعبد ، وسيبويه يجيز الرفع على حذف الهاء ، ولا نعلم أحداً من النحويين وافقه على ذلك في الاسم العلم .

﴿ . . قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ . .﴾ [١٥]

(١) - ساقط من ب ، د .

(٢) ب ، د : المعصية .

شرح إعراب سورة الزمر

«الذين» في موضع رفع على خبر «إن وأهليهم» في موضع نصب معطوفون على أنفسهم وعلامة النصب الياء . وقال ميمون بن مهران عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وقد خلق الله جل وعز له زوجة في الجنة فإذا دخل النار خسر نفسه وأهله .

﴿لَهُمْ مَنْ فَوْقَهُمْ ظُلُلٌ مِنَ النَّارِ . .﴾ [١٦]

الواحدة ظُلَّةٌ وهو ما ارتفع فوقهم من النار وثبت (وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُلٌ) مجاز أي مثل ذلك من تحتهم ، وقيل : هو حقيقة أي من تحتهم ظُلُلٌ لِمَنْ هو أسفل منهم من أهل النار . (ذلك) في موضع رفع بالابتداء أي ذلك الذي ذكرنا من العذاب يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ (يَا عِبَادِ فَاتَّقُونَ) بحذف الياء من عبادي ؛ لأن النداء موضع حذف ، ويجوز إثباتها على الأصل ، ويجوز فتحها .

﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا . .﴾ [١٧]

قال الأخفش : الطاغوت جمع ، ويجوز أن يكون واحدة مؤنثة .
﴿ . . وَعَذَّ اللَّهُ . .﴾ [٢٠] نصب على المصدر لأن معنى (لَهُمْ عُزْفٌ) وعذهم الله جل وعز ذلك وعداً ، ويجوز الرفع بمعنى ذلك وَعَذَّ اللَّهُ .

﴿ . . فَسَلَكَهُ يَنَابِيعُ فِي الْأَرْضِ . .﴾ [٢١]

واحدتها ينبوع ، ويقال : يَنْبَعُ وَجَمْعُهُ يَنَابِيعُ وقد نَبَعَ الْمَاءُ يَنْبَعُ وَيَنْبِغُ .
وحكى لنا ابن كيسان في قول الشاعر :

٣٨٧ - يَنْبَاعٌ مِنْ ذِقْرِى غُصُوبٍ جَسْرَةٍ^(١)

إنَّ معناه يَنْبَعُ فَأَشْبَحَ الْفَتْحَةُ فَصَارَتْ أَلْفًا (ثُمَّ يَهِيْجُ) قال محمد بن يزيد : قال

(١) الشاهد لغترة وعجزه « زبافة مثل الفينق المكدم » انظر : ديوان غترة ٢٠٤ ، المحنث ٧٨/١ ،
٢٥٨ ، ٢٧٨ ، الخزائن ٥٩/١ .

شرح إعراب سورة الزمر

الأصمعي/ ٢١١/ أ/ يقال : هاجت الأرض تهيج إذا أدبرَ نبتُها وولى . قال : وكذلك قال غير الأصمعي . (ثم يجعلُه حُطاماً) قال : من تحطيم العود إذا تفتت من اليس . (إن في ذلك لَذِكْرٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ) واحدها ذو ، وهو اسم للجمع ، وزيد في كتابها واو عند بعض أهل اللغة فرقاً بينَها وبينَ إلى .

﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ . . ﴾ [٢٢]

قال أبو اسحاق : هذه الفاء فاء المجازاة (فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ) قال محمد ابن يزيد : يقال : قسا إذا صلب ، قال : وكذلك عتاً وعساً مقاربة لها ، وقُلِبَ قاس أي صلب لا يرق ولا يلين . (أولئك) في موضع رفع بالابتداء أي أولئك الذين قست قلوبهم (في ضلالٍ مبينٍ) .

﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُّتَشَابِهاً . . ﴾ [٢٣]

على البدل من أحسن ، (مثاني) نعت لكتاب . ولم ينصرف لأنه جمع لا نظير له في الواحد (تَقْشَعِرُّ مِنْهُ) في موضع نصب على أنه نعت لكتاب (ذلك) في موضع رفع بالابتداء أي ذلك الخوف والرجاء ولين القلوب (هدى الله) .

﴿ أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ . . ﴾ [٢٤]

حذف الجواب . قال الأخفش سعيد : أي أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب أفضل أم من سَعِدَ .

﴿ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ . . ﴾ [٢٦]

قال محمد بن يزيد : يقال لكل ما نال الجارحة من شيءٍ قد ذاقته أي قد وصل إليها كما تصل الحلاوة والمرارة إلى ذائقيهما ، قال : والخزي المكروه

وَالْخَزَاءُ^(١) إفراط الاستحياء .

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾

[٢٧]

﴿قُرْآنًا غَرِيبًا . . .﴾ [٢٨] نصب على الحال . قال الاخفش : لأن قوله جل وعز في هذا القرآن معرفة . وقال علي بن سليمان : « غريباً » نصب على الحال^(٢) وقرآنًا توطئة الحال . كما تقول : مَرَرْتُ بِزَيْدٍ رَجُلًا صَالِحًا ، فقولك صَالِحًا هو المنصوب على الحال^(٣) . قال أبو اسحاق : « قرآنًا غريباً » على حال ، وقال « قرآنًا » توكيد (غَيْرِ ذِي عِوَجٍ) نعت . أحسن ما قيل فيه ما قاله الضحاك قال مختلف .

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ . . .﴾ [٢٩]

قال الفراء : أي مختلفون . قال محمد بن يزيد : أي مُتَعَامِسُونَ ، من شَكِسَ بِشَكْسٍ فهو شَكِيسٌ مثل غَيْرِ يَغْتَسِرُ غَسْرًا فهو غَسِيرٌ . (وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ) هذه قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة ، وقرأ ابن عباس والحسن ومجاهد والجريري وأبو عمرو وابن كثير (وَرَجُلًا سَالِمًا) فسرّها ابن عباس قال : خالصاً . قال أبو جعفر : وما لب أبو عبيد الى هذه القراءة قال : لأن السالم ضد المشرك^(٣) ، والسلم ضد الحرب ولا معنى للمحارب ههنا . قال أبو جعفر : وهذا الاحتجاج لا يلزم لأن الحرف اذا كان له معنيان لم يُحْمَلْ إِلَّا عَلَى أَوَّلَاهُمَا فهذا وان كان السلم ضد الحرب فله موضع آخر ، كما يقال : كان لك في هذا

(١) ج : الخزية .

(٢- ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) ب ، د : المشترك .

شرح إعراب سورة الزمر

المنزول شركاء فصار سلباً لك ويلزمه أيضاً في سالم ما يلزمه في غيره ؛ لأنه يقال : شيء سالم لا عاهة به . والقراءتان حسنتان قد قرأ بهما الأئمة .

﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [٣٠]

وقراءة ابن محيصن وابن أبي اسحاق وعيسى (إِنَّكَ مَائِتٌ وَإِنَّهُمْ مَائِتُونَ) . قال أبو جعفر : وهي قراءة حسنة ومثل هذه الألف تُحذف في السواد . ومائت في المستقبل كثير في كلام العرب ، ومثله : ما كان مريضاً وإنه لمارضٌ من هذا الطعام . ومَيِّتٌ جائر أيضاً وتخفيفه جائر عند غير أبي عمرو بن العلاء فإنه كان لا يجيز التخفيف في المستقبل .

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ [٣١]

قيل : يعني في المظالم . وفي الحديث المسند « أول ما تقع فيه الخُصومات الدماء »^(١) .

﴿... أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ [٣٢]

« مَثْوًى » في موضع رفع ولم يتبين فيه الإعراب ؛ لأنه مقصور . وهو مشتق من ثَوًى يَثْوِي ، ولو كان من أَثْوًى لكان مَثْوًى ، وهذا يدل على أن ثَوًى هو اللغة النطقية . وقد حكى أبو عبيدة^(٢) أثْوًى ، وأنشد : ٢١١ ب / .

٣٨٨ - أَثْوًى وَقَصَّرَ لَيْلَهُ لِيُرْوَدَ^(٣)

والأصمعي لا يعرف إلا ثَوًى ويرويه أثْوًى .

(١) صحيح الترمذي - نديبات - ١٧٣/٦ . ١٧٤ . المعجم الممهور - عيسن ٢ ١٤٨

(٢) في ب ، د « أبو عبيد » سهو . انظر مجاز أبي عبيدة ٢/٢ .

(٣) الشاهد للأصمعي عجره ، فقصي وأخف من فيه سرعد ، سطر د - ٢٢٧ . فصحت وأخلف مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٧ ، أدب الكاتب ٤٧٤

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ . . ﴾ [٣٣]

في موضع رفع بالابتداء ، وخبره (أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) وتأوله إبراهيم النخعي على أنه للجماعة وقال : (الذي جاء بالصدق) المؤمنون الذين يجيئون بالقرآن يوم القيامة فيقولون هذا الذي أعطيتونا قد اتبعنا ما فيه ، فيكون الذي على هذا بمعنى جمع كما يكون « مَنْ » بمعنى جمع . وقيل بل حذف التنوين لطول الاسم . وتأوله الشَّعْبِيُّ على أنه واحد ، وقال : الذي جاء بالصدق محمد ﷺ ، وصدق^(١) به أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، والصحابة^(٢) فيكون على هذا خيرة جماعة كما يقال لِمَنْ يُعْظَمُ : (٣) هُمْ فَعَلُوا كَذَا وكذا . وجواب آخر أن يكون له ولَمَنْ اتَّبَعَهُ ﷺ وفي قراءة ابن مسعود (والذين^(٣) جاؤا بالصدق وصدقوا به^(٣)) فهذه قراءة على التفسير ، وفي قراءة أبي صالح الكوفي (والذي جاء بالصدق وصدق به^(٤)) مخففاً يكون معناه - والله أعلم - وصدق فيه كما يقال : فلان بمكة وفي مكة .

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ . . ﴾ [٣٦]

حذفت الياء لسكونها وسكون التنوين بعدها ، وكان الأصل ألا تُحذف في الوقف لزوال التنوين إلا أنها حُذِفَتْ لِيُعْلَمَ أنها كذلك في النوصل ، ومن العرب من يشبها في الوقف على الأصل فيقول : كافي عبده .

﴿. . هل مِنْ كَاشِفَاتِ ضُرِّهِ ﴾ [٣٨]

(١ - ١) في أ و وصدق به محمد ﷺ فيكون « والعبرة مضطربة فانت ما في ب . ج . د .

(٢) ب . د . : يعظمهم .

(٣ - ٣) في ب . د . والذين جاء بالصدق ، محمد وأبو بكر ، وصدقوا به نصحانه ، ويرفق ما في

الأصل معاني الفراء ٤١٩/٢ وهذا دليل أن « الذي » في تأويل جمع .

(٤) وهي أيضاً قراءة عكرمة بن سليمان البحر المحيط ٤٢٨/٧ .

بغير تنوين قراءة أبي جعفر ونافع وابن كثير ويحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي ، وقرأ أبو عمرو وشيبة وهي المعروفة من قراءة الحسن وعاصم (هل هُنَّ كَاشِفَاتُ غُضُرٍ) و (مُفْسِكَاتُ رَحِمَتِهِ) بالتنوين على الأصل لأنه لما لم يقع بعد ولو كان ماضياً لم يَجُزْ فيه التنوين وحذف التنوين على التحفيف وهذا حذف التنوين لم يبق بين الاسمين ^(١) حاجز فحُفِضَتْ ^(٢) الثاني بالاضافة . وحذف التنوين كثير في كلام العرب موجود حسن . قال الله جل وعز « هَذِبْ بِالْبُغِ الْكُفَّةَ » ^(٣) ، وكذا هذا عَارِضٌ مُمَطَّرٌ ^(٤) ، وكذا « إِنَا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ » ^(٥) . قال سيبويه : مثل ذلك كثير مثله « غَيْرُ مُجَلِّي الصَّيْدِ » ^(٦) لأن معناه كمعنى « وَلَا آمِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ » ^(٧) ، وأنشد سيبويه :

٣٨٩ - هَلْ أَنْتَ بَاعْتِ دِينَارٍ لِحَاجَتِنَا

أَوْ عَبْدٌ رَبِّ أَخَا عَوْنٍ بَنُ وَخُرَاقٍ ^(٨)

وقال النابغة :

٣٩٠ - وَاحْكُمْ كَحُكْمِ قَتَاةِ الْحَيِّ إِذْ نَظَرَتْ

إِلَى حَمَامٍ شِرَاعٍ وَارِدِ الشَّمِيدِ ^(٩)

(١) ب ، د ، بين الاسم ، تحريف .

(٢) في أ « فحذفت » تحريف .

(٣) آية ٩٥ - المائدة .

(٤) آية ٢٤ - الأحقاف .

(٥) آية ٢٧ - القمر .

(٦) آية ١ - المائدة .

(٧) آية ٢ - المائدة .

(٨) مستشهد به غير مسبوغ في الكتاب ٨٧/١ . تفسير الطبري ٢٦٣/١ شرح أبيات سيبويه لأن

الحسن ١٠٤ . شرح الشواهد للششمري ٨٧/١ . الحزاة ٤٧٧/٣ من أبيات سيبويه التي لم

يعرف قائلها وينسب إلى جرير وإلى تابط شراً .

(٩) انظر ديوان النبعة السديني ٣٤ إلى حمام شرع . الكتاب ٨٥/١ . شرح أبيات سيبويه لأن

النحاس ١٠٢ .

معناه وارد الثَّمَدُ فُحَذَفَ الثَّوِينِ مثل « كاشَفَاتُ ضُرِّهِ » .

﴿ قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ .. ﴾ [٣٩]

على مكاني أي على جهتي التي تَمَكَّنْتُ عندي .

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ .. ﴾ [٤١]

قيل : معناه لِنَبِيِّنِهِ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ الَّذِي أُمِرُوا بِهِ فِيهِ .

﴿ .. فَيَمْسِكُ^(١) الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ .. ﴾ [٤٢]

وقراءة يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي (فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ) على ما لم يَسْمَ فاعله ، والمعنى واحد غير أن القراءة الأولى أبين وأشبه بنسق الكلام لأنهم قد جمعوا على « وَيُرْسَلُ » ولم يقرؤا وَيُرْسَلُ وقد مر في الكتاب الذي قبل هذا^(٢) العلة في فتح الواو في قوله جل وعز : ﴿ .. أُولُو كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ [٤٣]

﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا .. ﴾ [٤٤]

نصب على الحال ، فإن قيل : جميع إنما يكون لل اثنين فصاعداً والشفاعة واحدة . فالجواب أن الشفاعة مصدر ، والمصدر يؤدي عن الاثنين والجميع

﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ .. ﴾ [٤٥]

نصب على المصدر عند الخليل وسيبويه^(٣) ، وعلى الحال عند يونس قال

(١) ب . ده الذي « تحريف .

(٢) يعني كتابه : معاني القرآن

(٣) الكتاب ١/ ١٨٧ .

محمد بن يزيد : (اَشَارَتْ) أي انْقَبَضَتْ . .

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٤٦]

نصب لأنه نداء مضاف ، وكذا (عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) ولا يجوز عند سيبويه أن يكون نعتاً .

﴿ . . وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ ٢١٢ / أ / إِيَّاهُ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ [٤٧]

من أجل ما روي فيه ما رواه منصور عن مجاهد قال . عملوا أعمالاً توهموا أنها حسنات فإذا هي سيئات ، وقيل : عملوا أعمالاً سيئة وتوهموا أنهم يتوبون قبل الموت فأدركهم الموت ،^(١) وقد كانوا ظنوا أنه ينجون بالتوبة^(٢) فبدا لهم ما لم يكونوا يحتسبون ، [ويجوز أن يكونوا توهموا أنهم يُغفر لهم من غير توبة فبدا لهم ما لم يكونوا يحتسبون]^(٣) من دخول النار

﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ . . ﴾ [٤٨] أي عقاب سيئات أو ذكر سيئات .

﴿ . . قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ . . ﴾ [٤٩]

قال أبو اسحاق : أي على شرف وفضل يجب لي به هذا الذي أُعطيته فقد علمتُ أنني سأعطي هذا (بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ) قال الفراء : أنت^(١) لتأنيث الفتنة ولو كان بل هو فتنة لجاز . قال أبو جعفر : التقدير : بل أُعطيته فتنة (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أي لا يعلمون أنَّ إعطاءهم المال اختيارٌ ، وقيل : عملهم عمل من لا يعلم .

(١) ب ، د زيادة « قبل أن يتوبوا » وفي ج زيادة « قبل التوبة » .

(٢) ب ، د : من التوبة .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د

(٤) ب ، د زيادة « لتأكيد الفتنة »

﴿ قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ . . ﴾ [٥٠] على تأنيث الكلمة .

﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ . . ﴾ [٥٣]

وان شئتُ حذفتُ الياء لأن النداء موضع حذف . ومن أجل ما روي فيه ما رواه محمد بن اسحاق عن نافع عن ابن عمر قال : لما اجتمعنا على الهجرة اتعدتُ أنا وهشام بن العاصي بن وائل السهمي وعيَّاش^(١) بن عُتبَةَ فقلنا الموعود أضاعُ غُفْرًا ، وقلنا من تأخر بنا فقد حُسِبَ فأصبحتُ أنا وعيَّاش بن عتبة بها ، ونم يواف هشام وإذا به قد فُتِسَ فُتِسَ . وكنا نقول بالمدينة هؤلاء قوم قد عرفوا الله جل وعز وآمنوا به ورسوله ﷺ ثم افتتنوا بلاءٍ لحقهم لا نرى لهم توبةً وكانوا هم أيضاً يقولون هذا فانزل الله جل وعز ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ ، الى آخر القصة . وروى عبد الأعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كان قوم من المشركين قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا فقالوا للذي ﷺ أو بَعَثُوا إِلَيْهِ إِنْ مَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ لِحَسَنٍ لَوْ تَخْبِرُنَا أَنَّ لَنَا تَوْبَةً فأنزل الله جل وعز ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ . . ﴾ الى آخر الآيات ، قال عبد الله بن عمر : هذه أرحى آية في القرآن فرد عليه ابن عباس فقال : بل أرحى آية في القرآن « وأن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم »^(٢) / وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء أنها سمعت النبي ﷺ يقرأ ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي أَنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ وفي مصحف ابن مسعود^(٣) (إِنْ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ ، جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ) وهاتان القراءةان على التفسير أي يغفر لمن يشاء ، وقد عرّف الله جل وعز من يشاء

(١) في د « عباس » تصحيف

(٢) آية ٦ - الرعد .

(٣) معاني الفراء ٢/ ٤٢١

أن يغفر له ، وهو التائب أو من عمل صغيرة ولم يكن له كبيرة ودل على أنه يريد التائب ما يعدّه .

﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ۚ ﴾ [٥٤] فالتائب مغفور له ذنوبه جميعاً . يدل على ذلك « وَأَنْبِئُوا بِغُفَارِ بَعْضِ تَابٍ » (١) . فهذا لا شك فيه (وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ) قال الضحك : أي « أيسوا » ارجعوا إلى طاعته جل وعز وأمره . قال أبو جعفر : ثم تواعد ما (٢) لم يشب فقال : (من قبل أن ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون) أي فلا يدفعه أحد عنكم .

﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ ۚ ﴾ [٥٦] في موضع نصب أي كراهة أن تقول ، وعند الكوفيين بمعنى ثلثا تقول نفس (يا حَسْرَتَا) والأصل يا حَسْرَتِي أي يا نذمي ، فابدل من الباء ألفاً لأنها أخف فالفائدة في نداء الحسرة أن في ذلك معنى أنها لازمة موجودة فهذا أبلغ من الحر . وأجاز الفراء (٣) في الوصل : يا حَسْرَتُهُ على كذا : ويا حَسْرَتَهُ على كذا ، وذكر هذا القول في الآية وشبهه بالندبة . واثبات انتهاء في الوصل خطأ عند جميع النحويين غيره . وليس هذا موضع ندبة ولا في السواد هاء ولا قرأ به أحد (على ما قرأت في جَنَّبَ الله) قال الضحك : أي في ذكر الله قال : يعني القرآن والعمل به . وفي حديث ابن ٢١٢ ب . (عجّلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ما جلس رجل مجلساً ولا مضى مشياً ولا اصططحع مضطجعاً لم يذكر الله حل وعز فيه إلا كانت عليه برة يوم القيامة » (٤))

(١) آية ط - طه .

(٢) ب . د . من

(٣) أنظر معاني الفراء ٤٢٢/٢

(٤) الترمذي - أبواب التفسير ٢٧٢/١٢ (ما جلس قوم محسناً لم يذكر الله فيه ولم يصبر على سيئه إلا

كان عليهم ثرة فإن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم)

شرح إعراب سورة الزمر

أي حسرة . قال إبراهيم التيمي . من الحسرات يوم القيامة أن يرى الرجل ماله الذي آتاه الله إياه يوم القيامة في ميراث غيره قد ورثه فعمل فيه بالحق ، وكان له أحره ، وعلى الآخر ورثة . ومن الحسرات أن يرى الرجل عبده الذي حوله الله إياه جل وعز في الدنيا قرب منزلة من الله جل وعز ، أو يرى رجلاً يعرفه أعشى في الدنيا قد أضر يوم القيامة وعمي هو . (وإن كنت لمن الساحرين) . قال أبو اسحاق : أي ما كنت إلا من المستهزئين .

﴿ أَوْ تَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [٥٧]

قيل : معناه لو هداي إلى النجاة من النار ، وردني إلى التكليف (نكثت من المتقين) المعاصي . وقيل : لو أن الله هداي في الدنيا وهد عبه فقبل ﴿ بلى قد جاءتك آياتي ﴾ [٥٩] أي قد هديتك بالبينات ^(١) .

﴿ أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةٌ فَأَكُونَ ﴾ [٥٨]

نصب على جواب التمني . فإن شئت كن معطوفاً على كربة لأن معناه أن أكون ^(٢) كما قال :

٣٩١ - لَبِثُ عِبَاءَةً وَتَفَرَّ عُبَيْي
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ ^(٣)

﴿ بَلْ قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي .. ﴾ [٥٩]

فتح الكف . والنفس مؤنثة لأن المعنى للمذكر / وفراً عاصم المحذري

(١) ب : د : بالبينات .

(٢) في الأصل ودد أكره وفي آه إن أكن وأطن الصواب ما أثبتته على تقدير أن ناصة .

(٣) مر الشاهد ١٢٣

شرح إعراب سورة الزمر

بالكسر على تأنيث النفس والقراءة بالكسر تروى عن النبي ﷺ .

﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ۖ ﴾ [٦٠]

مبتدأ وخبره في موضع نصب ، ويجوز النصب على أن تكون وجوههم بدلاً من الذين (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) وثبت رسول الله ﷺ معنى الكسر فقال : الكبير سفة الحق وعمس الناس أي احتقارهم . وفي حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ : « يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَةِ الذَّرِّ يَلْحَقُهُمُ الصَّغَارُ حَتَّى يَوْتِيَ بِهِمْ إِلَى سَجَنٍ فِي جَهَنَّمَ »^(١) .

﴿ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِغْفَارَتِهِمْ ۖ ﴾ [٦١]

هذه قراءة أكثر الناس على التوحيد لأنهما مصدر وقراء الكوفيون (بمغفارتهم)^(٢) وهو جائز كما نقول : سعادتهم وعن النبي ﷺ تفسير هذه الآية من حديث أبي هريرة قال^(٣) : « يُحْشَرُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ مَعَ كُلِّ امْرِئٍ عَمَلُهُ فَيَكُونُ عَمَلُ الْمُؤْمِنِ مَعَهُ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَكَلَّمَا كَانَ رَعِبٌ أَوْ خَوْفٌ قَالَ لَهُ : لَا تُرْغِ فَمَا أَنْتَ بِالْمَرَادِ بِهِ ، وَلَا أَنْتَ بِالْمَعْنَى بِهِ فَإِذَا كَثُرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ قَالَ لَهُ : مَا أَحْسَنَكَ فَمِنْ أَنْتَ ، فَيَقُولُ ، أَمَا تَعْرِفُنِي أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ خَمَلْتَنِي عَلَى ثِقَلِي فَوَاللَّهِ لِأَحْمَلَنَّكَ الْيَوْمَ وَلَأَدْفَعَنَّ^(٤) عَنْكَ فِيهِ النَّارَ قَالَ « وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِغْفَارَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » .

(١) أنظر الترمذي - صفة القيامة ٢٠٣/٩ - المعجم المفهرس لونسك د/ ٥١٤ .

(٢) التيسير ١٩٠ .

(٣) أنظر تفسير القرطبي ٢٧٤/١٥ ، المعجم لونسك ٤٣٨/٣ .

(٤) ب : د : ولأدافد

« الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل » [٦٢] أي هو حافظه والقائم به .

﴿ لَهُ مُتَابِلِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٦٣]

واحدها متبيلد وأكثر ما يستعمل فيه إقيد (والذين كفروا بآيات الله) متبداً (أولئك هم) متبداً ثانياً (الخاسرون) خبر الثاني : وهم : فصلة . ويحوز أن يكون « أولئك » بدلاً من الدين و « هم » متبداً و « الخاسرون » خبره والمحملة خير الدين .

﴿ قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ . . ﴾ [٦٤]

« غير » نصب بأعبد والكسائي يذهب إلى أن التفسير أن أعبد ثم حذف أن ورفع الفعل ، وهو أحد قولي سيبويه^(١) في « أعبد » هذا . وقوله الآخر أن التقدير : « أغفر الله أعبد فيما تأمروني » وهذا قول بين أي أغفر الله أعبد أشم تأمروني وفي هذا معنى في أمركم . والاختش سعيد يقول : تأمروني فبلغ كما تقول . قال ذلك زيد بنغي . وهذا هو قول سيبويه معيه فأما أن يكون الشيء يعمل نصباً فإدا حذف كان/٢١٣/أ/ عمله أقوى فعل رفعاً في الخطأ . لو أظهرت أن : ههنا لم يجز وكان تقريباً بين الصلة والموصول ، والأصل : تأمروني أذعمت أنون في أنون فأما تأمروني بنون واحدة مخففة فلما يحيى مثله شاذاً في شعر ، وأبو عمرو بن عدلاء رحمه الله يقول نحن . وقد أشد سيبويه في مثله :

(١) انظر الكتاب ٤٥٢/١

٣٩٢- تَرَاهُ كَالشَّمَامِ يَهِلُّ مِنْكُمْ

يسوء الفالسيات إذا فليسي^(١)

وسمعت علي بن سليمان يقول : كان السحويون من قبل يتعجبون من فصاحة جرير وقوله على البيدي إنهم يندونني^(٢) . فأما حذف الياء من « نامروني » فهل لأن النون كأنها عوض منها والكسرة دالة عليها .

﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِخَبْطِ غَمَلِكَ ۖ ﴾ [٦٥] قال محمد بن يزيد : لَيْفَسْدُ وَذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ مِنْ قَوْلِهِمْ خَبَطَ بَطْنُهُ يَخْبِطُ وَخَبِجَ يَخْبِجُ إِذَا فَسَدَ مِنْ دَاءٍ بَعِيْنِهِ .

﴿ يَلِ اللَّهُ فاعْبُدْ ۖ ﴾ [٦٦]

قال أبو جعفر : في كتابي عن أبي اسحاق لفظ اسم الله جل وعز منصوب^(٣) بـ « فاعْبُدْ » ، قال : ولا اختلاف في هذا عند^(٤) البصريين والكوفيين . قال أبو جعفر : وقد قال الفراء^(٥) : يكون نصباً بضمير فعل لأنه أمر . فأما الفاء^(٦) فقال أبو اسحاق : إنها للمجازاة ، وغيره يقول بأنها زائدة .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۖ ﴾ [٦٧]

قال محمد بن يزيد : أي ما عظموه من قولك فلان عظيم القدر . قال أبو

(١) مر الشاهد ١٣٤

(٢) في ح زيادة « ثم لا أغفره » .

(٣) ب ، د : نصب

(٤) ب ، د : بين

(٥) معاني الفراء ٢ / ٤٢٤ .

(٦) في آه الفعل « تصحيف

شرح إعراب سورة الزمر

حُجْرَتٌ . وَتَمَعْنِي عَلَى هَذَا وَمَا عَقَّمُوا اللَّهَ حَقَّ عَظَمَتِهِ إِذْ^(١) عَبْدُوا مَعَدَّ عِبْرَةً . وَهُوَ حَاقِقُ الْأَشْيَاءِ وَمَالِكُهَا (وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) مَبْدَأُ وَحَبْرَةٌ . وَأَجَارُ الْفَرَاءِ^(٢) . : قَبْضَتُهُ : بِالنَّصْبِ بِمَعْنَى فِي قَبْضَتِهِ . قَالَ أَبُو سَحَقٍ : نَمَّ يُقْرَأُ بِهِ . وَهُوَ حَقّاً عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لَا يَحُوزُ لَا يَقُولُونَ : رِيدَ قَبْضَتِكَ وَلَا الْمَالُ قَبْضَتُ أَيِّ فِي قَبْضَتِكَ . قَالَ . وَلَوْ جَارَ هَذَا الْحَارَ . زِيدَ دَارَكَ . أَيِّ فِي دَارِكَ . (وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ) مَبْدَأُ وَخَبْرُهُ . وَأَجَارُ الْكَسَائِي وَالْفَرَاءِ^(٣) وَأَبُو اسْحَقٍ : « مَطْوِيَّاتٌ » يَكْسِرُ التَّاءَ ، قَالَ أَبُو اسْحَقٍ : عَلَى الْحَالِ .

﴿ . . . ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِي قِيَامٍ يَنْظُرُونَ ﴾ [٦٨]

وَأَجَارُ الْكَسَائِي : قِيَامًا بِالنَّصْبِ ، كَمَا تَقُولُ : حَرَجْتُ فَاذَا رِيدَ جَالِسًا . قَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ وَجِئْتُ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ ﴾ [٦٩] : الشَّهَدَاءُ الْحَفِظَةُ .

﴿ وَبِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ رُفْرًا . . . ﴾ [٧١] . [٧٣]

نَصَبَ عَلَى الْحَالِ (حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُوهَا فَتَحْتِ^(٤) أ أَبْوَابُهَا) جَوَابُ إِذَا . وَفِي قِصَّةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ : وَفُتِحَتْ) نَالُوا . فَالْكُوفِيُّونَ^(٥) يَقُولُونَ : الْوَاوُ رَائِدَةٌ . وَهَذَا خَطأٌ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لِأَنَّهَُا تَعْيِيدُ مَعْنَى وَهِيَ الْعُطْفُ هَهُمَا وَالْجَوَابُ مَحذُوفٌ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ . أَيَّ سَعَدُوا . وَحَذَفَ الْجَوَابَ بَلِغٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ وَأَنْشَدَ :

(١) ب ، د : ان

(٢) معاني الفراء ٢/ ٤٢٥

(٣) السابق .

(٤) الكوفيون بتخفيف التاء والباقون بتشديدها . التيسير ١٩٠

(٥) الانصاف مسألة ٦٤

٣٩٣- فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ مَوْتَةً

ولكنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا^(١)

فحذف جواب «لو» . والتقدير : لكان أرواح . فأما الحكمة في إثبات الواو في الثاني وحذفها من الأول فقد تكلم فيه بعض أهل العلم^(٢) . يقول : لا أعلم أنه سبقه إليه أحد . وهو أنه قال : لما قال الله جل وعز في أهل النار : حتى إذا جاءوها ففتحت أبوابها ، دلَّ بهذا على أنها كانت مغلقة . ولما قال في أهل الجنة : حتى إذا جاءوها ففتحت أبوابها ، دلَّ بهذا على أنها كانت مفتحة قبل أن يجيئوها . والله جل وعز أعلم .

﴿ . . وأورثنا الأرض نبوأ من الجنة حيث نشاء . . ﴾ [٧٤]

قد ذكرنا قول قتادة أنها أرض الجنة . وقد قيل : إنها أرض الدنيا على التقديم والتأخير .

﴿ حَاقِبِينَ . . ﴾ [٧٥] قال الأخفش : واحدهم حَاقَفَ ، وقيل الفراء : لا يفرد لهم واحد لأن هذا الاسم لا يقع^(٣) لهم إلا مجتمعين^(٤) . (وقيل الحمد لله رب العالمين) أي^(٥) يقول المؤمنون^(٦) : الحمد لله الذي أنشأ [فله الحمد على ما أثابنا]^(٧) من نعمه وإحسانه ونصرنا على من ظلمنا .

(١) مر الشاهد ٢٨٣

(٢) (٢-٢) في ب ، د ، العلم بكلام ولا أحسنه .

(٣-٣) في ب ، د ، لا يقع إلا للمجتمعين .

(٤-٤) يقولون أعني المؤمنين .

(٥) الريادة من د .

﴿٤٠﴾ سورة غافر

شرح إعراب سورة الطول

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حَمْ﴾ [١]

باسكان الميم الأخيرة لأنها حروف هجاء ٢١٣ ب/ فحكمها السكون لأنها يُوقَفُ عليها . وأما قراءة عيسى بن عمر (حاميم تنزِيلُ) فمفتوحة^(١) لالتقاء الساكنين ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على إضمار^(٢) فعلٍ ولم ينصرف لأنها اسم المؤنث ، أو لأنها أعجمية مثل هابيل وقابيل .

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ [٢] على إضمار مبتدأ و «تنزيل» في موضع مُنْزَلٍ على المجاز . ويجوز أن يكون تنزيل رفعاً بالابتداء والخبر (من اللّه العزيز العليم) .

﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [٣]

قال الفراء^(٤) : جعلتها كالنعت للمعرفة وهي نكرة . وقال أبو اسحاق :

(١) في المصحف «سورة غافر» .

(٢) ب ، د : ففتحها .

(٣) ب ، د : بإضمار .

(٤) معاني الفراء ٣/ ٥ .

هي خفض على البدل . قال أبو جعفر : وتحقيق الكلام في هذا وتلخيصه أن غافر الذنب وقابل التوب يجوز أن يكونا معرفتين على أنها لما مضى فيكونا نعتين ، ويجوز أن يكونا للمستقبل والحال فيكونا نكرتين ، ولا يجوز نعتين على هذا ولكن يكون خفضهما على البدل ، ويجوز النصب على الحال . فأما « شديد العقاب » فهو نكرة فيكون خفضه على البدل . وه التوبة : جمع توبة أو مصدر . وقال أبو العباس : الذي يسبق إلى القلب أن يكون مصدراً أي يقبل هذا الفعل ، كما تقول : قال يقول قولاً . وإذا كان جمعاً فمعناه يقبل التوبات . (ذي الطول) على البدل لأنه نكرة وعلى التعت لأنه معرفة .

﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ﴾ [٤]

مجاز أي في دفع آيات الله جل وعز (فلا يغررُكَ ثقلُهم في البلاد) قال أبو العباس : أي تصرفهم ، كما يقال : فلان يتقلب في ماله .

﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ۖ ﴾ [٥]

على تانيث الجماعة أي كذبت الرسل . قال أبو العباس : (ليُدحضوا) يُزيلوا . ومنه مكان دحض أي مزلقة .

قال ﴿ وَكَذَلِكَ خُفَّتْ ﴾ [٦] وجبت ولزمت : لأنه مأخوذ من الحق لأنه اللازم . (أنهم) قال الأخفش : أي لأنهم وبأنهم . قال أبو اسحاق : ويجوز أنهم بكسر الهمزة (أصحاب النار) المعذبون بها .

﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۖ ﴾ [٧]

اتصل هذا بذكر الكفار لأن المعنى - والله أعلم - الذين يحملون العرش

وَمَنْ حَوَّلَهُ يُزْمِنُ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ عَمَّا يَقُولُهُ الْكَفَّارُ (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا)
وقد غفر لهم لأن الله جلَّ وعزَّ يحبُّ ذلك فهم مُطِيعُونَ لله جلَّ وعزَّ بذلك
(رَبَّنَا وَصِفَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً) منصوبان على البيان (فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا)
وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ) ولا يجوز ادغام الراء في اللام لأن في الراء تكريراً .

﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ عَذْيٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ
وُذُرْيَاتِهِمْ﴾ [٨]

« مَنْ » في موضع نصب معطوف على الهاء والميم التي في
« وعدتهم » ، أو على الهاء والميم في « أدخلهم » .

﴿ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ ﴾ [٩]

سُمِّيَ الْعِقَابُ سَيِّئَاتٍ مَجَازاً لِأَنَّهُ عِقَابٌ عَلَى السَّيِّئَاتِ .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾

[١٠]

قال الأخفش : « لَمَقْتُ » هذه لام الابتداء ووقعت بعد « ينادون » لأن
معناه يقال لهم والنداء قول . وقال غيره المعنى يقال لهم : لَمَقْتُ الله إياكم
في الدنيا إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون أكبر من مقت بعضكم بعضاً يوم
القيامة لأن بعضهم (١) عاذى بعضاً ومَقْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاذْعَنُوا عِنْدَ ذَلِكَ
وَحَضَعُوا ، وطلبوا الخروج من النار فقالوا ﴿ رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَرْنَا اثْنَتَيْنِ
فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ [١١] و « مِنْ » زائدة للتوكيد .

﴿ ذَلِكُمْ ﴾ [١٢] في موضع رفع أي الأمر ذالك أي ذالك العذاب

(١) ب ، د : بعضكم .

(بأنه إذا دُعِيَ اللَّهُ وحدهُ كَفَرْتُمْ) أي لأنه إذا وُحِّدَ اللَّهُ كَفَرْتُمْ وأنكرتم ، وإن أشرك به مُشْرِكٌ صدَّقتموه وآمنتم به ^١ . والهاء كناية عن الحديث (فالحكمُ لِلَّهِ) أي لله جل وعز وحده لا لما تعبدونه من الأصنام (العُنيُّ الكبير) .

فادعوه أي من أجل ذلك ادعوه ^٢ ﴿مُخْلِصِينَ﴾ [١٤] على الحال / ٢١٤ / ١ .

﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ [١٥]

على اضممار مبتدأ . قال الأخفش : يجوز نصبه على المندح ~~م~~ وقرأ الحسن (لَتُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ) وهي ^٣ مخاطبة للنبي ﷺ ، وتناول أبو عبيد قراءة من قرأ لينذر بالياء أن المعنى : لينذر الله . وقال أبو اسحاق : الأجود أن يكون للنبي ﷺ لأنه أقرب وحذفت الياء من « التلاق » لأنه رأس آية .

﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ﴾ [١٦] « هم » في موضع رفع بالابتداء وهـ بارزون « خبره ، والجملة في موضع خفض بالاضافة ؛ فلذلك حذفت التنوين من يوم وإنما يكون في هذا عند سيبويه ^٤ إذا كان الظرف بمعنى « إذ » تقول : لَقَيْتُكَ يَوْمَ زَيْدٍ أَمِيرًا ، فإذا ^٥ كان بمعنى « إذا » لم يعجز نحو : أنا أَلْقَاكَ يَوْمَ زَيْدٍ أَمِيرًا ^٦ (لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) أصح ما قيل فيه ما رواه أبو وائل عن ابن مسعود ، قال : يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى أَرْضٍ بِيضَاءَ مِثْلِ الْفُضَّةِ لَمْ يُغْصَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَيْهَا فَيَوْمَئِذٍ مَنَادٌ أَنْ يَنَادِيَ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟

(١) ج ، هـ : بقوله .

(٢) هـ : فادعوه .

(٣) ب ، د ، هـ : وهو .

(٤) الكتاب ١ / ٤٦١ .

(٥) - (١٠) ساقط من هـ .

فهذا قول بَيِّن . فأما أن يكون هذا والخلق غير موجودين قَبِيْعِدْ ؛ لأنه لا فائدة فيه . والفعل الأول صحيح عن ابن مسعود ، وليس هو مما يؤخذ بالقياس ، ولا بالتأويل والمعنى على قوله فينادي مناد يوم القيامة لِيُقَرَّرَ النَّاسُ لِمَنِ الْمُلْكُ اليوم فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم : لِلَّهِ الواحد القَهَّار فيقول المزمعون هذا سروراً وتلذذاً ، ويقول الكافرون هذا رغباً وانقياداً وخضوعاً .

﴿ .. إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ ﴾ [١٨]

تُصِبَّتْ كَاطِمِينَ على الحال وهو محمول على المعنى . قال أبو اسحاق : المعنى إذ قلوب الناس لدى الحناجر في حال كظمهم ، وأجاز الفراء ^(١) أن يكون التقدير : وَأَنْذَرَهُمْ كَاطِمِينَ على أنه خير القلوب ، وقال : لأن المعنى إذ هم كاطمين . وقال الكسائي : يجوز رفع كاطمين على الابتداء (مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ) أي قريب (وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ) من نعت شفيع أي ولا شفيع يَسْأَلُ فَيَجَابُ .

﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ﴾ [١٩]

قال أبو اسحاق : أَي مِنْ نَظَرٍ وَبَيَّنَّهُ الْحَيَاةَ ، وقال الفراء : يعلم خائنة الأعين النظرة الثانية (وما تخفي الصدور) النظرة الأولى .

﴿ .. إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [٢٠]

« هو » زائدة فاصلة ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء وما بعدها خبر عنها والجملة خبر « إِنَّ » .

(١) معاني الفراء ٦/٣ .

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا...﴾ [٢١]

عطفٌ على يسيروا في موضع جزم ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على أنه جواب ، والجزم والنصب في الثنية والجمع واحد (كيف كان عاقبة) اسم كان والخبر في كيف (وأق) في موضع خفض معطوف على اللفظ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على الموضع رفعه وخفضه واحد لأن الباء تحذف وتبقى الكسرة دالة عليها .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [٢٣]

في قوله جل وعز « ولقد آتينا موسى تسع آياتٍ بيّناتٍ » « وسلطان مبین » « السلطان » الحجّة وهو يدكّر ويؤثّر .

﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ...﴾ [٢٤]

أسماء أعجمية لا تنصرف وهي معارف ، فإن تكررتها انصرفت (فقَالُوا سَاجِرٌ كَذَّابٌ) مرفوع على اضممار مبتدأ أي هو ساحر .

﴿... قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ...﴾ [٢٥]

جمع ابن على الأصل والأصل فيه بني . وقال قتادة : هذا القتل الثاني فهذا على قوله انه معاقبة لهم ، والقتل الأول كان لأنه قبل لفرعون : أَنَّهُ يُؤَلِّدُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَدٌ يَكُونُ زَوَالُ مُلْكِكَ عَلَى يَدِهِ فَأَمَرَ بِقَتْلِ أَبْنَائِهِمْ وَاسْتَحْيَاءِ نَسَائِهِمْ ثُمَّ كَانَ الْقَتْلُ الثَّانِي عُقُوبَةً لَهُمْ لِمَنْتَنَعِ النَّاسَ مِنَ الْإِيمَانِ . قال الله جل وعز (مَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ) أي أنه لا يمتنع الناس من

الإيمان ، وإن فعل بهم مثل هذا فكيف يذهب باطلاً .

﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۖ ﴾ [٢٦]

« أقتل » جزم لانه جواب الأمر (وَلْيَدْعُ) جزم لانه أمر و « ذروني » ليس بمجزوم وإن كان أمراً ، ولكن لفظه ٢١٤ / ب / لفظ المجزوم وهو مبني ، وقيل : هذا يدل على أنه قيل لفرعون : إنا نخاف أن ندعو عليك فيجاب ، فقال (وَلْيَدْعُ رَبَّهُ) إني أخاف أن يُبدل دينكم وإن يُظهر في الأرض الفساد (١) هذه قراءة المدنيين وأبي عبد الرحمن وابن عامر وأبي عمرو ، وقراءة الكوفيين (أَوْ أَنَّ يُظْهَرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادُ (٢) وكذا في مصاحف الكوفيين « أَوْ » بالف (٣) واليه يذهب أبو عبيد ، قال : لأن « أَوْ » قد تكون بمعنى الواو لأن في ذلك بطلان المعاني ، ولو جاز أن يكون بمعنى الواو لما احتج إلى هذا ههنا لأن معنى الواو إني أخاف الأمرين حميماً ، ومعنى « أَوْ » لأحد الأمرين أي إني أخاف أن يُبدل دينكم فإن أعوزه ذلك أفسد في الأرض .

﴿ .. أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ۖ ﴾ [٢٨]

في موضع نصب أي لأن يقول (وَإِنْ يَكْ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ) ولو كان يكن « جاز ولكن حذف التثنية لكثرة الاستعمال على قول سيبويه ، ولأنها نون الاعراب على قول أبي العباس .

﴿ .. ظَاهِرِينَ ۖ ﴾ [٢٩] نصب على الحال . وقد ذكرنا ما بعده ﴿ مِثْلَ

(١) - (٢) انظر التيسير ١٩١ ، البحر المحيط ٤٦٠ / ٧ .

(٣) هـ : بالالف .

يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾ يعني به من أهلك والله أعلم .

﴿وَيْلٌ ذَاِبِ قَوْمِ نُوحٍ . . .﴾ [٣١]

على البدل (وَغَادٍ وَتَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ) لم ينصرف تمود ؛ لأنه اسم للقبيلة وصرفه جائز على أنه اسم للحَيِّ « وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ » في موضع خفض على النسق .

﴿وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ . . .﴾ [٣٢]

وقراءة الضحاك (يَوْمَ التَّنَادِ) ^(١) بالتشديد ، وقد رويت عن ابن عباس إلا أنها من رواية الكلبي عن أبي صالح . قال أبو جعفر : يقال : نَدَّ البعير يَنْدُ إذا نَفَرَ من شيء يراه ثم يستعار ذلك لغير البعير ^(٢) . وفي القراءة جمع بين ساكنين إلا أنه جائز .

﴿يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ . . .﴾ [٣٣]

على ^(٣) البدل من « يوم التناد » « مدبرين » على الحال ^(٤) . (ومن يُضَلِّلُ اللهَ فَمَا لَهُ مِنْ حَادٍ) في موضع خفض بمن ومن وما بعدها في موضع رفع ، ورفع هادٍ وخفضه واحد .

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ . . .﴾ [٣٤]

من قبل موسى صلى الله عليهما فذكر وهب بن منبه : أن فرعون موسى

(١) المحتسب ٢/٢٤٣ .

(٢) في « التفسير » تحريف ثابت ما في ب . ح ، وهو يرفى ما في معاني القراء ٨/٣ .

(٣- ٣) في أ ه على الحال على البدل من يوم ، وهي مضطربة فثبت ما في ب ، ح ، د ، هـ .

هو فرعون يوسف عليه السلام عَمَرَ ، وغيره يقول : هو آخر وليس في هذه الآية دليل على أنه هو لأنه إذا أتى بالبينات فهي لمن معه ، ولمن بعده ، وقد جاءهم جميعاً بها وعليهم أن يصدقوه بها . (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ) .

﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾ [٣٥]

في موضع نصب على البدل من « مَنْ » ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على معنى هم الذين يجادلون في آيات الله أو على الابتداء (مقتاً) على البيان أي كَبُرَ جِدَالُهُمْ مقتاً (كَذَلِكَ يَظْطَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ) وقراءة أبي عمرو (على كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ) بالتنوين . قال أبو جعفر : قال أبو إسحاق : الإضافة أولى لأن المتكبر هو الانسان وقد يقال : قلب متكبر يُرَادُ بِهِ الْإِنْسَانُ .

﴿ أَسْبَابُ السَّمَوَاتِ ﴾ [٣٧] بدل من « الأسباب » (فَأُطْلِعُ) عطف

على (أبلغ) [آية ٣٦] وقرأ الأعرج (فَأُطْلِعُ) بالنصب . قال أبو عبيد : على الجواب . قال أبو جعفر : معنى النصب خلاف معنى الرفع ؛ لأن معنى النصب منى بلغت الأسباب أطلعت ومعنى الرفع لعلي أبلغ الأسباب ثم لعلي أطلع بعد ذلك إلا أن ثم أشد تراخياً من ^(١) الفاء (وكذلك زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدُّ ^(٢)) عن السبيل (وقراءة الكوفيين (وَصَدُّ) ويجوز على هذه القراءة (وَصَدُّ) ^(٣) ثقلب كسرة الدال على الصاد ، وقراءة ابن أبي إسحاق

(١) في ب ، « زيادة » الواو .

(٢) قراءة الجمهور ، البحر المحيط ٤٦٦/٧ .

(٣) قراءة ابن وثاب . البحر المحيط ٤٦٦/٧ .

وعبد الرحمن ^(١) بن أبي بكر (وضد عن السيل) ^(٢) .

﴿ وقال الذي آمن يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد ﴾ [٣٨]

وقراءة معاذ (اهدكم سبيل الرشاد) ^(٣) . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه .

﴿ . . ليس له دعوة ﴾ [٤٣]

قال أبو اسحاق : أي ليس له استجابة دعوة تنفع ، وقال غيره : ليس له دعوة توجب له الألوهة في الدنيا وفي الآخرة .

﴿ فسذكرون ما أقول لكم ﴾ [٤٤] ، [٤٥]

أي في الآخرة (وأفوض أمري إلى الله) قيل : هذا بدل على أنهم أرادوا قتله . قال الكسائي : يقال : حاق يحق حيقاً وحيقاً إذا نزل ولزم .

﴿ النار يقرضون عليها ﴾ [٤٦]

فيه ستة أوجه تكون النار / ٢١٥ / بدلاً من سوء ، ويكون بمعنى هو النار ، وتكون بالابتداء ، وقال الفراء ^(١) : تكون ^(٢) مرفوعة بالعائد . فهذه

(١) في أ ، ب ، د « عبد الله » وهو خلط بين اسمين هما عبد الله بن أبي بكر وعبد الرحمن بن أبي بكر الذي وردت عنه هذه القراءة .

انظر البحر المحيط ٤٦٦/٧ وقد وقع هذا الخلط أيضاً في مختصر ابن حنوبه ١٣٢ اسطر ترجمة الاثنين في غاية النهاية ٣٦٧/١ ، ٤١١ .

(٢) في ب ، د الزيادة التالية « محمف الدال أصله صدد حدثت الدال الثانية »

(٣) انظر تفسير القرطبي ٣١٦/١٥ « وهو لحن عند أكثر أهل العربية » .

(٤) معاني الفراء ٩/٣

(٥) ساقط من ب ، د .

أربعة أوجه ^(١) وأجاز الفراء ^(٢) النصب لأن بعدها عائداً وقبلها ما تتصل به
 وأجاز الأخفش : الخفض على البدل من العذاب ، واحتج بعض أهل اللغة في
 تثبيت عذاب القبر بقوله حل وعز : (النار يعرضون عليها غدواً وعشيا) . قال فهذا
 في الدنيا . وفي الحديث عن ابن مسعود قال : « إن أرواح آل فرعون ومن
 كان مثلهم من الكفار يعرضون ^(٣) على النار بالغداة والعشي فيقال هذه
 دياركم » ^(٤) وفي حديث صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال : قال
 رسول الله ﷺ ^(٥) « إن الكافر إذا مات عُرض على النار بالغداة والعشي ثم تلا
 (النار يُعرضون عليها غدواً وعشيا) وأن المؤمن إذا مات عرضت روحه على
 الجنة بالغداة والعشي . قال الفراء ^(٦) : في الغداة والعشي أي بمقادير ذلك
 في الدنيا . قال أبو جعفر : غُدُو مصدر جُعِلَ ظرفاً على السعة (ويوم تقوم
 الساعة) نصبت يوماً بقوله (أدخلوا) وقراءة الحسن وأبي الحسن وأبي عمرو
 وعاصم (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) تنصب آل فرعون في هذه القراءة
 على النداء المضاف ومن قرأ أدخلوا آل فرعون نصبهم بوقوع الفعل عليهم
 « وآل فرعون » من كان على دينه وعلى مذهبه ^(٧) ، وإذا كان من كان على
 دينه وعلى ^(٨) مذهبه في أشد العذاب كان هو أقرب إلى ذلك . وروى قتادة
 عن أبي حنيفة الأعرج عن ساجية بن كعب عن عبد الله بن مسعود عن
 النبي ﷺ ^(٩) « إن العبد يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً ، منهم يحيى

(١) في ج ، هـ زيادة « في الرفع » .

(٢) ساقط من ب ، د ، هـ .

(٣) ب ، د ، هـ : تعرض .

(٤) انظر البحر المحيط ٤٦٨/٧ .

(٥) أنظر س أبي داود حديث ٤٧٥٣ (بحوال ذلك) ، المعجم لونسك ١١٦/١ ، ٤٢/٦ .

(٦) معاني الفراء ٩/٣ .

(٧- ٧) . ساقط من ب ، د ، هـ .

(٨) البحر المحيط ٤٧/٨ (بمعناه) ، المعجم لونسك ٤٢/٦ .

شرح إعراب سورة الطول

ابن زكريا صلى الله عليهما وسلم ولد مؤمناً وحبى مؤمناً ومات مؤمناً^(١) . وإن العبد يولد كافراً ويحبى كافراً ويموت كافراً ، منهم فرعون ولد^(٢) كافراً وحبى كافراً ومات كافراً^(٣) .

﴿ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ۖ ﴾ [٤٧]

مصدر فلذلك لم يُجَمَّع ، ولو جمع لقليل : أتباع .

﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۖ ﴾ [٤٨]

قال الأخفش : كل مرفوع بالابتداء ، ونجاء الفراء^(١) والكسائي (إنا كلاً فيها) بالنصب على النعت . قال أبو جعفر : وهذا من عظيم الخطأ أن يُنعت المضمَر ، وأيضاً فإن «كلاًه» لا تُنعت ولا يُنعت بها . هذا قول سيبويه نصاً . وأكثر من هذا أنه لا يجوز أن يُبدل من لمضمَر ههنا ؛ لأنه مخاطب ، ولا يُبدل من المُخاطب ولا المُخاطَب ؛ لأنهما لا يُشكَلان فَيُبدَل منهما . هذا قول^(٢) محمد بن يزيد نصاً (إن الله قد حكم بين العباد) أي حكم بينهم ألا يؤخذ أحداً بذنب غيره .

﴿ وقال الذين في النار لخزنة جهنم ۖ ﴾ [٤٩]

«الذين» في موضع رفع ، ومن العرب من يقول : اللذون على أنه جمع مُسْتَمْعَرَةٌ ومن قال : الذين في موضع الرفع بناء ، كما كان في الواحد مبنياً . وقال سعيد الأخفش : ضُمَّت النون إلى الذي فأشبه خمسة

(١) ساقط من ب و د .

(٢) (٢ - ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) معاني الفراء ١٠/٢

(٤) ب ، د : أعظم .

(٥) في ب ، د زيادة « محامد » .

شرح إعراب سورة الطول

عَشَرَ فَبَنَى عَلَى الْفَتْحِ . وَخَوْنَةً جَمَعَ خَاوَنَ ، وَيَقَالُ : خُرَانٌ وَخُرْنٌ (أَدْعُوا رَبُّكُمْ يُخَفِّفْ) جواب مجزوم ، وإذا كان بالغاء كان منصوباً إلا أن الأكثر في كلام العرب في الأمر وما أشبهه أن يكون بغير فاء ، على هذا جاء القرآن بأنفسح اللغات ، كما قال :

٣٩٤ - فَمَا تَبْتَكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ (١)

وفي الحديث عن أبي الدرداء قال (٢) : «يُلْقَى عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْجُوعُ حَتَّى يَعْدَلَ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فَيَسْتَغِيثُونَ مِنْهُ فَيُعَاثُونَ بِالصَّرِيعِ لَا بِسَمْنٍ وَلَا يَغْنِي مِنْ جُوعٍ فَيَأْكُلُونَ فَلَا يَغْنِي عَنْهُمْ شَيْئاً فَيَسْتَغِيثُونَ فَيُعَاثُونَ بِطَعَامٍ ذِي غَضَّةٍ فَيَقْضُونَ بِهِ فَيَذْكُرُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا يَجِيزُونَ الْغَضَصَ بِالْمَاءِ فَيَسْتَغِيثُونَ بِالشَّرَابِ فَيُرْفَعُ لَهُمُ الْحَمِيمُ بِالْكَلاَلِيبِ فَإِذَا دَا مِنْ وَجْهِهِمْ شَوَاهَا فَإِذَا وَقَعَ فِي بَطْنِهِمْ قَطْعُ أَمْعَاءِهِمْ وَمَا فِي بَطْنِهِمْ فَيَسْتَغِيثُونَ بِالْمَلَانِكَةِ فَيَقُولُونَ «ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَا يَوْمَاً مِنَ الْعَذَابِ» فَيَجِيبُونَهُمْ (أَوَلَمْ تَكُنْ/١١٥) ب تَأْتِيَكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا : بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ [٥٠]

﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا .. ﴾ [٥١]

ويجوز حذف الضمة لثقلها فيقال : رُسُلَنَا (والذين آمنوا) في موضع نصب عطفاً على الرسل . وفي الحديث عن أبي الدرداء وبعض المحدثين

(١) مر الشاهد لأمريء القيس رقم ٣٠٨ .

(٢) ورد الحديث في الترمذي صفة بهم ٥٤/١٠ . ٥٥ . المعجم المفهرس لسوسن ٤٠٢/١ .

يقول عن النبي ﷺ قال ^(١) . « من ردَّ عن عرض أخيه المسلم كان حقاً على الله جل وعز أن يردَّ عنه نار جهنم » ثم تلا « إنا لننصرُ رسلنا والذين آمنوا » وروى سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « من حمى مؤمناً من مؤنَّفٍ يَغْتَابُهُ نَعْتُ الله جل وعز ملكاً يحمي لحُمة يوم القيامة من السار ، ومن ذكر مسلماً بشيءٍ ليسَ به وُقْفُهُ الله جل وعز على جسر ^(٢) جهنم حتى يخرج مما قال » ^(٣) (ويومُ يَقُومُ الْأَشْهَادُ) قال سفيان الثوري : سألت الأعمش عن الأشهاد فقال : الملائكة ﷺ ، وقال زيد بن أسلم : الأشهاد : الملائكة والنبيون والمؤمنون والأجساد . قال أبو اسحاق : الأشهاد : جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب قال أبو جعفر : ليس باب فاعل أن يُجْمَعَ على أفعال ولا يقاس عليه ، ولكن ما جاء منه مسموعاً أدَّى كما سَمِعَ وكان على حذف الزائد مروأجاز لأخفش والفراء ^(٤) : (ويومُ تَقُومُ الْأَشْهَادُ) بالتاء على تَأْنِيث الجماعة . وقرأ أبو عمرو وابن كثير ﴿ لَا تَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ ﴾ [٥٢] قال بعض أهل اللغة : كان الأولى به أن يقرأ (ويومُ تَقُومُ الْأَشْهَادُ) لأن الفعل يلي الأسماء ، وإن يقرأ (لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ) بالياء ؛ لأنه قد حل بين الفعل وبين الاسم . قال أبو جعفر : هذا لا يلزَمُ لأنَّ الْأَشْهَادَ واحدُهم شاهد مذكَّر فتذكير الجميع فيهم حسن ، ومعذرة مؤنثة في اللفظ فتأنيثها حسن .

﴿ هَذِي .. ﴾ [٥٤] في موضع نصب إلا أنه لا يَتَبَيَّنُ فيه الإعراب لأنه معصور (وذُكِرَى) معطوف ^(٥) عليه ونصبهما على الحال .

(١) الترمذي - السر والصله - في الدب عن عرض المسلم ١١٨/٨ من ردَّ عن عرض أخيه ردَّ الله عن وجهه التار يوم القيامة المعجم المفهرس لونسك ٢/٢٤٤ .

(٢) ج : جرف .

(٣) س : أبي داود - الأدب - حديث ٤٨٨٣ ، المعجم لونسك ٤/٤٤٥ .

(٤) معاني الفراء ١٠/٣ .

(٥) د : د : عطف .

﴿ ... سَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْمُشْيِ وَالْإِبْكَارِ ﴾ [٥٥]

مصدر جعل ظرفاً على السعة ، والأبكار جمع بكسر (١) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ ... ﴾ [٥٦]

قال أبو اسحاق : المعنى أن الذين يجادلون في دفع آيات الله وقدره
بمثل (واصل القرية) وقال سعيد بن جبير (بغير سلطان) بغير حجة .
والسلطان يُذكر ويؤنث ولو كان بغير سلطان أتهم ، لكان جائزاً (أتاهم)
من نعت سلطان وهو في موضع خفض (إن في صدورهم إلا كبر ما هم
ببالغيه) قال أبو اسحاق : المعنى ما في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغي
ارادتهم (٢) فيه فقده على الحذف . وقال غيره : المعنى ببالغي الكبر على
غير حذف ؛ لأن هؤلاء قوم (٣) رأوا أنهم ان اتبعوا النبي ﷺ (٤) قل ارتفاعهم
ونقصت أحوالهم وأنهم يرتفعون اذا لم يكونوا تبعاً فأعلم الله جل وعز أنهم لا
يلقبون الارتفاع الذي أملوه بالتكذيب (فاستعذ بالله) أي من شرهم .

﴿ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾ [٥٧]

مبتدا وخبره وهذه لام التوكيد ، وسبيلها أن تكون في أول الكلام لأنها
تؤكد الجملة إلا أنها تُزحَلَفُ عن موضعها . كذا قال سيبويه : تقول : إن
عمرأ لَخَارَجَ وإنما أخرت عن موضعها لئلا يُجمعَ بينها وبين « إن » لأنها
يؤديان عن معنى واحد ، كذلك لا يجمع بين إن وأن عند البصريين . وأجاز

(١) جاء في اللسان (بكر) . سير على فرس نكرة وبكرأ كما تقول سحراً والكبر النكرة

(٢) ب ، د : اراته .

(٣ - ٤) في ب ، د : اتبعوا النبي ﷺ رأوا أنهم اتبعوه على الحقيقة .

هشام : إِنَّ أَنْ زِيداً منطلق حقاً ، فإن حذفنا حقاً لم يجر عند أحد من النحويين علمته ومما دخلت اللام بي خبره قوله جل وعز بعد هذا ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ [٥٩] .

﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ... ﴾ [٦٠]

« ادعوني » أمر عريب معرب ولا محزوم عند ٢١٦/١ البصريين إلا أن تكون معه اللام ، وعند الفراء محزوم على حذف اللام « استجب » مجزوم عند الجماعة ؛ لأنه بمعنى جواب الشرط وهذه الهمزة مقطوعة لأنها بمنزلة النون في نَقْلُ ، وسقطت أنف الوصل لأنه قد استغني عنها .

﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ... ﴾ [٦١]

« جعل » ههنا بمعنى خلق والعرب تفرق بين « جعل » إذا كانت بمعنى خلق^(١) وبين « جعل » إذا لم تكن بمعنى خلق^(٢) ، فلا تُعديها إلا إلى مفعول واحد ، وإذا لم تكن بمعنى خلق عديتها إلى مفعولين نحو قوله جل وعز : إنا جعلناه قرآناً عربياً^(٣) (والنهار) عطف عليه (مبصراً) على الحال .

﴿ ... وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ... ﴾ [٦٤]

وتُروى عن ابن رزين^(٤) (فأحسن صوركُم) بكسر الصاد وقد بين هذا سيبويه^(٥) ، وذكر أن الكسرة مجاورة للضممة لأن العرب تقول : رُكْبَةٌ

(١) - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) آية ٣ - الزخرف .

(٣) في ب و د ، أي زيد ، وصحح في حاشية الصفحة نفسها

(٤) الكتاب ٩٧/٢

وَرُكْبَاتٍ وَيَحْذِفُونَ الضمة فيقولون : رُكْبَاتٍ وكذلك هُنْدٌ وَهِنْدَاتٌ ويحذفون الكسرة فيقولون : هِنْدَاتٌ ، فتجاورت الضمة والكسرة فجمعوا فَعَلَةً على فَعَلٍ رَشْوَةً وَرُشًى ، فكذا عنده صُورَةٌ وَصُورٌ ^(١) وهذا من أحسن كلام في النحو وأبينه ، ونظيره أنهم يقولون ^(٢) : فَجَذٌّ وَقَحْذٌ وَعَضْذٌ وَعَضْذٌ ، فيحذفون الكسرة والضمة ولا يقولون : في جَمَلٍ جَمَلٍ فيحذفون الفتحة لخفتها ، ويقولون : سُورَةٌ وَسُورٌ ولا يقولون : في فَعَلَةٍ مفتوحة اللام إلا فَعَلٌ نحو : جَفَنَةٍ وَجَفَانٍ وفَعَلَةٍ مثل : فَعَلَةٍ يقولون : فيها فَعَلٌ . الا ترى الى تجانس فَعَلَةٍ وفَعَلَةٍ ومباينة فَعَلَةٍ لهما .

﴿ .. مُخْلِصِينَ .. ﴾ [٦٥]

على الحال (له الدِّين) بوقوع الفعل عليه ، والتقدير : قولوا الحمد لله رب العالمين .

﴿ .. ثُمَّ لِنَكُونُوا شُبُوحًا .. ﴾ [٦٦]

وهذا جمع الكثير ، ويقال : شُبُوحًا ، وفي العدد القليل أشباح والأصل : أشيخ مثل فُلْسٍ وَأَفْلَسٍ إلا أن الحركة في الياء ثقيلة وقد كان فَعَلٌ يُجْمَعُ على أفعالٍ وليست فيه ياء تشبيهاً بفعلٍ ، قالوا : زُنْدٌ وَأَزْنَادٌ ، فلما استثقلت الحركة في الياء شَبَّهُوا فَعَلًا بفعلٍ فقالوا : شُبُوحٌ أشباح ، وإن اضطر شاعر جاز أن يقول : أَشْبُوحٌ مثل : عَيْنٌ أَعْيُنٌ إلا أنه حَسَنٌ في غِنٍ لأنها مؤنثة ، والشَّيْخُ مَنْ جَاوَزَ أَرْبَعِينَ سَنَةً . (ومنكم مَنْ يَتَوَقَّى مِنْ قَبْلِ) قال مجاهد : أي من قبل أن يكون شيخاً . قال أبو جعفر : ولهذا الحذف ضُمَّتْ

(١) في ب ود هـ صورة .

(٢) الكتاب ٢/ ٢٥٧ .

قيل ، وقد ذكرنا العلة ^(١) في اختيارهم الضم لها . قال مجاهد : (ولتُغَوِّا أَجْلاً مَسْمُومٌ) الموت للكل .

﴿ إِذَا الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ .. ﴾ [٧١]

عطف على الاغلال . قال أبو حاتم (يُسْحَبُونَ) مُسْتَعْتَفٌ على هذه القراءة ، وقال غيره : هو في موضع نصب على الحال والتقدير : إذا الأغلال في أعناقهم والسلاسل مسحوبين بحرورى أبو الجوزاء عن ابن عباس أنه قرأ (والسلاسل) ^(٢) بالنصب (يُسْحَبُونَ) والتقدير في قراءته : وَيُسْحَبُونَ السلاسل . قال أبو اسحاق : من قرأ (والسلاسل) ^(٣) بالخفض فالمعنى عنده وفي السلاسل يُسْحَبُونَ وفي الحميم والسلاسل . وهذا في كتاب أبي اسحاق ^(٤) « في القرآن » كذا ، والذي يبين لي أنه غلط لأن البين أنه يقدره يُسْحَبُونَ في الحميم والسلاسل تكون سلاسل معطوفة على الحميم ، وهذا خطأ لا نعلم أحداً يجيز : مررتُ وزيدٌ بعمرؤ ، وكذا المخفوض كله وإنما أجازوا ذلك في المرفوع أجازوا : قامَ وزيدٌ عمروؤ . وهو بعيد في المنصوب نحو : رأيتُ وزيداً عمروأ ، وفي المخفوض لا يجوز لأن الفعل ^(٥) غير دال ^(٥) عليه .

﴿ ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ

تَمْرَحُونَ .. ﴾ [٧٥]

(١) ج : اللغة .

(٢) وهي أيضاً قراءة ابن مسعود وزيد بن علي وابن وثاب . البحر المحيط ٤٧٤/٧ .

(٣) قراءة لفرقة منهم ابن عباس . البحر المحيط ٤٧٤/٧ .

(٤) أنظر معاني الزجاج ٤٤ ب نسخة ٢٣٢ .

(٥) ب : د : القول .

(٥) ب ، د : ذلك ،

أي ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون بالمعاصي . وفي (١) بعض الحديث لو لم يعذب الله جل وعز إلا على فرحنا بالمعاصي (٢) واستقامتها (٣) لنا . فهذا تأويل ، وقيل : ان (٤) فرحهم بما عندهم أنهم قالوا للرسول عليهم السلام : نحن نعلم أنا لا نبعث ولا نعدب . وكذا قال مجاهد في قوله جل وعز : (فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ) (٥) قال (ما كنتم تفرحون في ٢١٦/ ب الأرض بغير الحق) أي بما كنتم تأثرون (وبما كنتم تفرحون) أي تبطرون .

﴿ قَبَسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [٧٦] في موضع رفع أي قبحت مَثْوَى المتكبرين .

﴿ فَأَمَّا نُرَيْتُكَ ﴾ [٧٧] في موضع حزم بالشرط و « ما » زائدة للتوكيد وكذا النون وزال الحزم وبني الفعل على الفتح لأنه بمنزلة الشين الذي يَضَمُّ أحدهما إلى الآخر (أو تُؤَوِّفُكَ) عطف عليه (فَإِنَّا يَرْجِعُونَ) . الجواب ﴿ مِنْهُمْ مَنْ قَضَضْنَا عَلَيْكَ ﴾ [٧٨] « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء . وكذا (وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْضُصْ عَلَيْكَ) .

﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ ﴾ [٧٩]

قال أبو اسحاق : الانعام ههنا الابل (لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) ففتحج من منع أكل الخيل وأباح أكل الجمال لأن الله تعالى قال في الأنعام (وَمِنْهَا

(١) - (١) ساقط من ب . د

(٢) « واستيقاها » وفي د « واسبقاها » .

(٣) ب . د : انما .

(٤) الآية ٨٣ .

تأكلون) . وقال في الحيل والبغال والحمير (والحيل والبغال والحمير تركبوا)^(١) ولم يذكر إباحة أكلها

﴿ فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ [٨١]

نصبت أيًا بنكرون لأن الاستفهام يعمل فيه ما^(٢) بعده . ولو كان مع الفعل هاء لكان الاختيار^(٣) الرفع في أي . ولو كان الاستفهام سألًا أو بهل^(٤) وكان بعدها^(٥) اسم بعده فعل معه هاء لكان الاختيار النصب .

﴿ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ ﴾ [٨٢]

خبر كان ولم ينصرف لأنه على أفعال وزعم الكوفيين أن كل ما لا ينصرف يجوز أن ينصرف إلا أفعل من كذا لا يجوز صرفه بوجه في شعروا ولا غيره إذا كانت معه « من » . قال أبو العباس : ولو كانت « من » المانعة لصرفه لوجب أن لا نقول : مررت بخير منك وشر من عمرو . وكيف يجوز صرف ما لا ينصرف وفيه العلل المانعة من الصرف ، وإذا كان ينصرف فما معنى قول لا ينصرف لعله كذا .

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾

[٨٣]

في معناه ثلاثة أقوال : قول مجاهد : إن الكفار الذين فرحوا بما عندهم

(١) آية ٨ - النحل .

(٢) ب ، د : « فيما » .

(٣) ب ، د : لوجب الاختيار .

(٤) في ب ، د كان ما بعدهما اسم .

من العلم ، وقالوا : نحن أعلمُ منهم أن نُعَذَّبَ ولنْ نُبْعَثَ وقيل : فرح الكفار بما عندهم من علم الدنيا نحو (يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا) . وقيل : الذين فرحوا الرسل لما كذبهم قومهم أعلمهم الله جل وعز أنه مهلك الكافرين ومنجيهم والمؤمنين ففرحوا بما عندهم من العلم بنجاء المؤمنين ، وحاق بالكفار ما كانوا يستهزئون أي عقاب استهزائهم بما جاءت به الرسل .

﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بُاسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ ﴾ [٨٤] مصدر .

﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ [٨٥] مصدر أي سنَّ الله عز وجل في الكافرين أنه لا ينضمهم الايمان اذا رأوا العذاب (وخبر هؤلاء الكافرون) قال أبو اسحاق : وقد كانوا خاسرين قبل ذلك الا أنه تبين لهم الخسران لما رأوا العذاب .

شرح إعراب سورة السجدة^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حم﴾ [١] تنزيل من الرحمن الرحيم ﴿٢﴾ .

قال أبو إسحاق: (تنزيل) رفع بالابتداء وخبره ﴿كِتَابٌ فَصَّلْتَ آيَاتُهُ﴾ [٣]
 قال: وهذا قول البصريين. قال الفراء^(٢) يجوز أن يكون رفعه على إضمار هذا
 (قرآناً عربياً) قال الكسائي والفراء^(٣): يكون منصوباً بالفعل أي فصلت كذلك
 قال^(٤): ويجوز أن يكون منصوباً^(٥) على القطع. وقال أبو إسحاق^(٥) يكون
 منصوباً على الحال أي فصلت آياته في حال جمعه. وقول آخر: يكون منصوباً
 على المدح أي أعني قرآناً عربياً.

﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا...﴾ [٤].

قال الكسائي والفراء^(٦): ويجوز قرآن عربي بالرفع يَجْعَلَانِي نَعْتًا
 لكتاب. قالوا مثل (وهذا كتاب/ ٢١٧/ أنزلناه مُنَارَكُ) ^(٧) وقال غيرهما: دل قوله

(١) في المصحف «فصلت».

(٢) معاني الفراء ١١/٣.

(٣) ب، د: قالوا.

(٤) ٥-٥: ساقط من ب ود.

(٥) معاني الفراء ١١/٣.

(٦) آية ٩٢، ١٥٥ - الانعام

جل وعز (قرآنًا عربيًا) على أنه لا يجوز أن يقال: فيه شيء بالسريانية والنبطية، ودل أيضاً على أنه يجب أن يطلب معانيه وغريبه من لغة العرب وكلامها، ودل أيضاً على بطلان قول من زعم أن ثمَّ معنيين معنى ظاهراً ومعنى باطناً لا يعرفه العرب في كلامها (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) فدل بهذا على أنه إنما يخاطب العقلاء البالغون، وأن من أشكل عليه شيء من القرآن فيجب أن يسأل من يعلم. (فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) في معناه قولان : أحدهما لا يقبلون وكنهم كذا إلّا من آمن والآخر يجتنبون سماع القرآن .

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ﴾ [٥].

جمعُ كنانٍ أي عليها^(١) حاجز لا يصل إليها ما يقوله، وكذا (وفي آذاننا وقر) أي صمم والبرق الجمل (ومن بيننا وبينك سجاب) قال أبو إسحاق: أي حاجز لا يجامعك على شيء مما نقوله (فاعمل إنا عاملون) على الأصل، ومن قال: إنا حذف النون تخفيفاً.

﴿... يُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا﴾ [٦] في موضع رفع على أنه اسم ما لم يسم فاعله.

﴿الَّذِينَ﴾ [٧] في موضع خفض نعت «للمشركين». (لا يؤتون الزكوة) في معناه أقوال: فمن أصح ما روي فيه وأحسنه استقامة إسناد ما رواه عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال: التوحيد لله جل وعز. وروى الحكم بن أبان عن عكرمة (لا يؤتون الزكوة) قال لا يقولون لا إله إلا الله. وقال الربيع ابن أنس لا يزكون أعمالهم فينتفعون بها. وروى إسماعيل ابن مسلم عن

(١) ب، د: عليهما.

الحسن (الذين لا يؤتون الزكوة) ، قال : عظم الله جل وعز شأن^(١) الزكاة فذكرها فالمسلمون يزكون والكفار لا يزكون والمسلمون يُصَلُّون والكفار لا يصلُّون .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ [٨] .

قال محمد بن يزيد : في معناه قولان يكون (غير مَمْنُون) غير مقطوع من قولهم مَنَنْتُ الحبل أي قطعتهُ ، وقد مَنَّهُ السفر ، أي قطعه ويكون معناه لا من عليهم .

﴿ قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ . . ﴾ [٩] .

قال عبد الله بن سلام وكعب : هما يوم الأحد ويوم الاثنين . وقال مجاهد : كل يوم بألف سنة مما تعدون . وقال غيره : لو أراد عز وجل أن يخلقها في وقت واحد لفعل ، ولكنه أراد ما فيه الصلاح ليتبين ملائكته^(٢) أثر^(٣) صنعه شيئاً بعد شيء فيزداد في بصائرهما . الأصل أَنتُمْ فَإِنْ خَفَفَتْ الهمزة الثانية جعلتها بين بَيْنَ ، وكتابه بِالْفَيْنِ لا غيره ؛ لأن الهمزة الثانية مبتدأة ، والمبتدأة لا تكون إلا ألفاً ، ودخلت عليها ألف الاستفهام : فقولك أَنتُمْ كقولك هل أنكم وأم أنكم لا تكتب إلا بألف (وتجعلون له أنداداً) قال الضحاك : تتخذون معه أرباباً وآلهة . قال أبو جعفر : واحد الأنداد نَدٌّ وهو المثل أي تجعلون له أمثالاً لاستحقاق العبادة (ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ) أي ذلك الذي خلق الأرض في يومين والذي جعلتم له أنداداً رب العالمين . قال

(١) ب، د : حال .

(٢) د : الملائكة .

(٣) ج : آثار .

الضحاك: العالمون الجن والأنس والملائكة، وهذا من أحسن ما قيل في معناه ^(١) لأن سبيل ما يجمع بالواو والنون والياء والنون أن يكون لهما ^(٢) يعقل فهذا للملائكة والأنس والجن.

﴿وَجَعَلْ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ تَحْتِهَا﴾ [١٠].

قال كعب: ماذت الأرض فخلق الله فيها السجالات يوم الثلاثاء، وخلق الرياح والماء الملح، وخلق من الملح العذب، وخلق الوحش والطير والبهائم وغير ذلك يوم الأربعاء. قال أبو جعفر: واحد الرواسي [راسية، ويقال: واحد الرواسي] ^(٣) راس. وقيل للجبال: رؤاس لثباتها على الأرض (وبارك فيها) أي زاد فيها من صنوف ما خلق من الأرزاق وثبتها فيها ولبركة: الخير الثابت (وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا) قال عكرمة: /٢١٧/ ب جعل في كل بلد ما يقوم به ^(٤) معيشة أهله فالسايبري بسابور ^(٥)، والهروي بهراء، والقراطيس بمصر (في أربعة أيام) قال محمد بن يزيد: أي ذا وذاك في أربعة أيام. وقال أبو إسحاق: أي في تمام أربعة أيام (سواء) مصدر عند سيويه أي استوت استواء. قال سيويه: ^(٦) مَرُودَ قُرْيَةٍ (سواء) ^(٧) للسائلين جعل سواء في موضع مستويات، كما تقول: في أربعة أيام تمام أي تامة، ومثله: زَجَلْ غَذَلْ أي عادل وسواء من نعت أيام، وإن شئت من نعت أربعة. والقراءة بالخفض مروية عن الحسن، وبالرفع عن أبي جعفر أي هي سواء (للسائلين) فيه

(١) ب: فيه.

(٢) ج: لمن.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د، ج.

(٤) في ب، د ومعيشته ومعيشة أهله النيبوري بنسابة.

(٥) قراءة الحسن بالخفض. البحر ٤٨٦/٧.

قولان: قال الضحاك: أي لمن سأل عن خلق هذا في كم كان هذا؟ والقول الآخر وقدّر فيها أقواتها للسائلين أي لجميع الخلق لأنهم يسألون القوت.

﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ۖ﴾ [١١].

قالوا: في ٢١ يوم الخميس (فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) وعن سعيد بن جبير أنه قرأ (ائتيا طوعاً كرهاً) أي أعطيا الطاعة. وقرأ (قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) (٢) ولم يقل: طائعات ففي هذا ثلاثة أجوبة للكسائي قال: يكون أئتيا بمن فينا طائعين يكون (٣) لما خَبِرَ عَنْهُنَّ بِالْأَيَّانِ أَجْرَى عَلَيْهِنَّ مَا يَجْرِي عَلَى مَنْ يَعْقِلُ مِنَ الذُّكُورِ، والجواب الثالث أنه رأس آية.

﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ۖ﴾ [١٢].

على قول من أنث السماء، ومن ذكر قال: سبعة سموات فأما قول بعض أهل اللغة أنه ما جمع بالثاء فهو بغير هاء، وإن كان الواحد مذكراً، وحكى أخذت منه أربع سجلات، بغير هاء فخطأ لا يعرفه أهل الانتقان من أهل العربية وقد حكوا: هذه أربعة (١) خَمَامَاتٍ لأن الواحد حَمَامٌ مذكر، هكذا قال الأخفش سعيد (وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا) قيل: أمرها [ملائكتها، وقيل: ما صنع فيها وعن حذيفة ما يدلُّ على الجوابين، قال: وأوحى في كل سماء أمرها] (٢) قال للسماء الدنيا: كوني زمردة خضراء، وجعل فيها ملائكة

(١) ب، د: قيل.

(٢) بالمذ وهي أيضاً قراءة ابن عباس. مختصر ابن خالويه ١٣٣.

(٣) ب، د: يجوز.

(٤) ج: سبعة.

(٥) ما بين القوسين زيادة من أ، ب، ج.

يَسْتَحُونَ . (وَزَيَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا) قَالَ الْأَخْفَشُ : أَيَّ وَحِظْنَاهَا حِفْظًا .

﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ . . ﴾ [١٣]

وقرأ أبو عبد الرحمن والنخعي (صَعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةٍ) ولم تأتِهم الصاعقة ؛ لأنهم لم يُعْرِضُوا كلهم وأَعْرَضُوا للكل ، وكل من خوطب بهذا أسلم إلا من قُتِلَ منهم . وقراءة رسول الله ﷺ على عتبة بن الوليد كما قرئ على أحمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال : حدثنا محمد بن فضيل قال : حدثنا الأجلح بن عبد الله عن الذَّيَالِ بن حرملة عن جابر بن عبد الله قال : قال أبو جهل يوماً ، والملا^(١) من قريش : أنه قد التبس علينا أمر محمد فلو التمستم رجلاً عالمًا بالسحر والكهانة والشعر فأتاه فكلّمه ثم أتانا ببيان من أمره فقال عتبة بن ربيعة : والله لقد سمعتُ السحر والكهانة والشعر وعلمتُ من ذلك علماً وما يخفى عليّ أن كان كذلك فأتاه عتبة فخرج رسول الله ﷺ إليه ، فقال له عتبة : يا محمد أنت خير أم هاشم ؟ أنت خير أم عبد المطلب ؟ أنت خير أم عبد الله ؟ لم يأتوا بمثل ما أتيت به فبم^(٢) تشتم آلَهنّا وتُضِلُّ آباءنا ؟ فإن كنتَ إنما بك الرئاسة عقدنا لك اللواء بيننا بالرئاسة فكنت ما بقيت ، وإن كان بك الباءة وزوجناك عشر نسوة تختارهن من أي بنات قريش شئت ، وإن كان بك المالُ جمعنا لك من أموالنا ما تستغني به أنت وعقبك مِن بعدك ورسول الله ﷺ ساكت لا يتكلّم فلما فرغ عتبة من كلامه قال رسول الله ﷺ : (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمْدُ تَزْيِيلٍ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا)

(١) ج : للملا .

(٢) ب ، د : فلم .

ثم قرأ إلى قوله (فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ ۚ/٢١٨) أعاد
 وثمود) فأمسك عتبة على فيه وناشده الرحم أن يكف ثم رجع إلى أهله ولم
 يخرج إلى قريش فاحتبس عنهم فقال أبو جهل: يا معشر قريش والله ما نرى
 عتبة إلا قد ضبأ إلى محمد وأعجبه طعامه وما ذاك ^(١) إلا من حاجة
 أصابته ^(٢) فانطلقوا بنا إليه فاتوا عتبة فخرج إليهم فقال له أبو جهل والله يا عتبة
 ما نظنك إلا قد ضبأت إلى محمد وأعجبت أمره، وما نرى ذلك إلا من حاجة
 أصابتك فإن كانت بك حاجة جمعنا لك من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد،
 فغضب عتبة وأقسم ألا يكلم محمد أبداً، وقال لهم: لقد علمتم أني من أكثر
 قريش مالاً ولكني أتيتهم فقصص عليهم ما قال له، وما قال لرسول الله، ثم قال:
 جاءني والله بشيء ما هو بسحر ولا كهانة قرأ على (بسم الله الرحمن الرحيم
 حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً) إلى قوله: (فإن
 أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) فأمسك على فيه،
 وناشدته الرحم أن يكف، وقد علمتم أن محمداً إذا قال شيئاً لم يكذب فخنفت
 أن ينزل بكم العذاب فناشدته الرحم أن يكف. قال الضحاك: (صاعقة مثل
 صاعقة عاد وثمود) أي عذاباً. وقال محمد بن يزيد: الصاعقة معناها في كلام
 العرب المبيدة المهلكة المخيمة فربما استعملت للأخمد من غير إهلاك
 ومنه ^(٣) سمي الضعيق بن حرب ^(٤) لأنه ضرب ضربة فحمد ثم أفاق.

﴿ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ۖ ﴾ [١٤]

(١) - (١) ساقط من ب، د.

(٢) ب، د، هـ.

(٣) ب، د، حزن تصحيح.

في معناه ثلاثة أقوال: مذهب الضحاك: أن الرسل الذين بين أيديهم من قبلهم، والذين من خلفهم الذين بحضرتهم. قال أبو جعفر: فيكون الضمير الذي في خلفهم يعود على الرسل. هذا قول وهو مذهب الفراء. وقيل: من بين أيديهم الذين بحضرتهم، ومن خلفهم الذين من قبلهم. وقيل: هما على التثنية أي جاءهم الرسل من كل مكان بشيء واحد، وهو ألا يعبدوا إلا الله.

قرأ أبو عمرو ونافع ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾ ^(١) [١٦] بإسكان الحاء، وأكثر القراء بكسرها فيقول (نَحْسَاتٍ) واحتج أبو عمرو في التسكين على إجماعهم بتسكين الحاء في قولهم: نَحْسٌ وفي قوله جل وعز (في يوم نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ) ^(٢) ورد عليه أبو عبيد هذا الاحتجاج لأن معنى (في يوم نَحْسٍ) في يوم شؤم وأن معنى (في أيام نَحْسَاتٍ) في أيام مشؤومات، والقول كما قال أبو عبيد: زوى جوير عن الضحاك (في أيام نَحْسَاتٍ) قال: مشؤومات عليهم، ويَحْتِيلُ قراءة من قرأ (في أيام نَحْسَاتٍ) بإسكان الحاء أن يكون الأصل عنده نَحْسَاتٍ ثم حذف الكسرة فيكون كمعنى نَحْسَاتٍ، ويَحْتِيلُ أن يكون وصفها ^(٣) بما هو فيها مجازاً واتساعاً.

﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ.﴾ [١٧].

رُفِقت ثمود بالابتداء ولم تصرفه على أنه اسم للقبيلة والمعروف من

(١) تيسير الداني ١٩٣.

(٢) آية ١٩ - القمر.

(٣) ج: موضعها.

قراءة الأعمش (وأما ثمود) ^(١) بالصرف على أنه اسم للحي إلا أن أبا حاتم رَوَى عن أبي زيد عن المفضل عن الأعمش وعاصم أنهما قرآ (وأما ثموداً) بالنصب. وهذه القراءة معروفة عن عبد الله بن أبي إسحاق، والنصب بأضمار فعل على قول يونس قال: زيدا ضربته، وذلك بعيد عند سيبويه. وعلى ذلك أنشد:

٣٩٥ - فَأَمَّا ^{تميم}الْأَيْمَنُ بْنُ مُرَّا
فَأَلْفَأَهُمُ الْقَوْمُ رَوِي نِيَامَا ^(٢)

قال الضحاك: (وأما ثمود فهديناهم) أخرجنا لهم الناقة نبياناً ^(٣) وتصديقاً لصالح ^(٤) (فاستحبوا العمى على الهدى) قال: أي استحسبوا الكفر على الإيمان.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ أَعْدَاءَ اللَّهِ إِلَى النَّارِ﴾ [١٩].

هذه قراءة نافع، وأما سائر القراء أبو عمرو وأبو جعفر والأعمش وعاصم وحمة والكسائي فقرأوا (ويوم يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ) على ما لم يُسَمِّ فاعله. وهذا ^(١) اختيار أبي عبيدٍ وعارض نافعاً في قراءته مُنْكَرَا فقال بعده (فهم يُوزَعُونَ) ولم يقل نَزَعُهُمْ أي يُحْشَرُ أَوَّلَى. قال أبو جعفر: وهذه لمعارضة لا تلزم، والقراءتان حستان، والمعنى فيهما واحد غَيْرَ أن قائلًا لو قال قراءة نافع أَوَّلَى بما عليها من الشواهد؛ لأنه قد أجمع القراء ٢٨١/ب على النون في

(١) معاني القراء ١٤/٣.

(٢) الشاهد لشربن أبي حاتم الأسدي الطبري. ديوانه ١٩٠، الكتاب ٤٢/١، أدب الكاتب ٨٢.

(غير منسوب) والروى: الذين قد استقبلوا نوماً.

(٣) ب، د: تبييناً.

(٤) ب، د: وهو.

قوله جل وعز) يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً. ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً^(١) ومن الدليل على أن معارضته لا تلزم قول الله جل وعز (وخشعناهم فلم يُعَاذِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا)^(٢) ولم يقل : وخشعوا ، وبعده (وعرضوا) لما لم يسم فاعله. فهذا مثل قراءة نافع (ويوم نحشر أعداء الله إلى النار فيه يوزعون) والأماله في قوله جل وعز إلى النار حسنة لأن الرءاء مكسورة وكسرتها بمنزلة كسرتين لأن فيها تكريراً. هذا قول الخليل وسيبويه^(٣) فحسب معها أمالة الألف للمجانسة. فأما قول من يقول : تمال الرءاء وتمال الدال فلا تخلو من إحدى جهتين من الخطأ والتساهل^(٤) : لأن الأمالة إنما تقع على الألف لأنها حرف هوائي فيتهيأ فيه^(٥) ما لا يتهيأ في غيره^(٦). ويقال : وزعته أزعته والأصل أوزعته فحذفت الواو وفتحت لأن فيه حرفاً من حروف الحلق. قال الضحاك : «يُوزَعُونَ» يَدْفَعُونَ. وقال مجاهد : وأبوزرين «يُوزَعُونَ» يُحْبَسُونَ أولهم على آخرهم.

ويروى عن ابن عباس «يُوزَعُونَ» ، قال : يُحْبَسُونَ أولهم على آخرهم حتى يتتاموا فيرمى بهم في النار. قال أبو جعفر : والدليل على هذا الجواب أن بعده «حتى» إذا ما جازواها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم^[٢٠] وهذا من معجز القرآن لأن فيه حذفاً واختصاراً قد دلّ عليه المعنى ، والمعنى حتى إذا جازوا النار وصاروا بحضرتها سئلوا عن كفرهم ومعاصيهم فأنكروها

(١) آية ٨٥ - مريم.

(٢) آية ٤٧ - الكهف.

(٣) الكتاب ٤٠٦/٢.

(٤) ب ، د : أو التسهيل.

(٥) ب ، د : فيها .

(٦) ب ، د : غيرها .

شرح إعراب سورة السجدة

بعد أن شهد عليهم النبيون والمؤمنون (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم بما كانوا يعملون) قال الفراء ^(١) : الجلد ههنا الذكر كنى الله عز وجل عنه كما كنى في قوله جل وعز (ولكن لا تواعدوهن سرا) ^(٢) أي نكاحاً ، وقال غيره : هي جلودهم بعينها جعل الله عز وجل فيها ما ينطق فشهدت عليهم ، قال جل وعز ﴿ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ﴾ [٢٢] أي ما كنتم تقصدون على أن ^(٣) تستروا معصيتكم عن سمعكم وأبصاركم ^(٤) وجلودكم لأنكم بهن تعملون المعاصي و « أن » في موضع نصب أي من أن .

﴿ وذلك ظنكم الذي ظننتم برؤسكم أرداكم ﴾ [٢٣]

ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون ظنكم بدلاً من ذلكم و (أرداكم) خبر ذلكم . وعلى الجواب الأول أرداكم خبر ثان ^(١) فأما قول الفراء : يكون أرداكم في موضع نصب مثل : هذا زيد قسماً ، فغلط لأن الفعل الماضي لا يكون حالاً . قال أبو العباس : أرداكم من الردى وهو الهلاك .

﴿ فإن يصبروا فالنار مثوى . . ﴾ [٢٤]

في موضع جزم بالشرط ، وجوابه الجملة ^(٢) الفاء وما بعدها ، وكذا (وإن يستعصبوا) .

(١) معاني الفراء ١٦/٣ .

(٢) آية ٢٣٥ - البقرة .

(٣-٣) في ب . د « أن تستروا من سمعكم سمعكم وأبصاركم » وفي ح . و « ولا أبصاركم » .

(٤) ب . د « بأن » تصحيف .

(٥) لفظة « الجملة » ساقطة من أ .

﴿وَلَيَضُنَّ لَهُمْ قُرْآنَهُ﴾ [٢٥]

عن ابن عباس أن القرناء الشياطين . وهي آية مشكلة فمن الناس من يقول : معنى هذا التحلية للمحنة وقبل : قيسنا لهم قرناء من الشياطين في النار (فزينا لهم) أعمالهم في الدنيا . فإن قيل : فكيف يصح هذا والغناء تدن على أن الثاني بعد الأول ؟ قيل : يكون المعنى قدّرنا عليهم هذا وحكمنا به . ومن أحسن ما قيل في الآية أن المعنى أحوجناهم إلى الاقارار ^(١) والاقتران فأحوجنا الغني إلى الفقير ليستعين به وأحوجنا الفقير إلى الغني لينال منه ، وكذا الزوجان كل واحد منهما محتاج إلى صاحبه فهذا معنى الاقتران وحاجة بعضهم إلى بعض . قيس ^(٢) الله جل وعز لهم ذلك ليتعاونوا على طاعته فزينا بعضهم لبعض المعاصي قال جل وعز (فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم) فيه أقوال : يروى عن ابن عباس (ما بين أيديهم) التذكيد بالآخرة والبعث والجنة والنار ، وما خلفهم الترويج في الدنيا والتشويق بالمعاصي . وقيل (زينا لهم ما بين أيديهم) أي ما تقدّمهم من المعاصي (وما خلفهم) ما يعمل بعدهم أو بحضرتهم ، وقيل : (ما بين أيديهم) ما هم فيه / ٢١٩ / أ ، (وما خلفهم) ما عزموا أن يعملوه . وهذا من أينها . (وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) وهو أن الله جل وعز يعذب من عمل مثل عملهم (في أمم قد خلّت من قبلهم) أي هم داخلون في أمم قد حق عليهم هذا القول . فهذا قول بين ، وقد قيل : « في » بمعنى مع كما قال :

٣٩٦ - وَهَلْ يَنْعَمَنَّ مَنْ كَانَ آخِرَ عَهْدِهِ

ثَلَاثِينَ شَهْرًا فِي ثَلَاثَةِ أَخْوَالٍ ^(٣)

(٢) ج : نفس .

(١) لفظة « الاقارار » ساقطة من أ .

(٣) اسطر ديوان أخرى القيس ٢٧ ، وهل يعمل من كان أحدث عهده ، أدب الكتف ٤١٢ .

الخزاة ٢٩ / ١ .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ۖ ﴾ [٢٦]

وهذا من أَلْفِي يَلْفِي ، وهي اللغة الفصيحة ، ويقال : لَفَى يَلْفِي لَأَن فِيهِ حرفاً من حروف الحلق ، وَلَفَا يَلْفُو ، وعنى هذه اللغة قرأ ابن أبي اسحاق وعيسى (وَالْغَوْا فِيهِ) بضم الغين . قال محمد بن يزيد : اللغو في كلام العرب ما كان على غير وجهه ، ومنه (وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ)^(١) إنما هو ما يصدّ عن الخير ويدعو^(٢) إلى الشر أي هو مما ينبغي أن يُطْرَحَ ، ولا يُعْرَجُ عليه كما أن اللغو في^(٣) الكلام ما لا يفيد معنى . ويروى عن عبد الله بن عباس في معنى (وَالْغَوْا فِيهِ) أن أبا جهل هو الذي قال هذا ، قال : فإذا رأيتم محمداً يصلي فصيحوا في وجهه ، وشدوا أصواتكم بما لا يفهم حتى لا يدري ما يقول ، ويروى أنهم إنما فعلوا هذا لما أعجزهم القرآن ، ورأوا من تَذِيرِهِ أَمَنَ به لاجرازه بفصاحته وكثرة معانيه وحسنه ونظمه ورصفه فقالوا : إذا سمعتموه يقرأ فحُطُّوا عليه القراءة بالهزة وما لا يحصل ، وذلك اللغو لعلكم تغلبونه .

﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ ۖ ﴾ [٢٨]

قال أبو اسحاق : النار بدل من جزاء قال : ويجوز أن يكون رفعها باضمار مبتدأ أيضاً تبييناً عن الجزاء .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ۖ ﴾ [٣٠]

(١) آية ٥٥ القصص .

(٢) ج : ما يصدك عن الخير ويدعوك .

(٣) ب ، د : من .

شرح إعراب سورة السجدة

ويجوز في غير القرآن حذف التاءين ولا يجوز الإدغام للمبعد
« أن » في موضع نصب أي بأن لا تخافوا ولا تحزنوا . ويرى عن ابن عباس
أن هذا في يوم القيامة . قال زيد بن أسلم : هذا عند الموت قال : والبشارة
في ثلاثة مواطن عند الموت وفي ^(١) القبر وعند البعث .

﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاءُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [٣١]

^(٢)
أي نحوظكم ونحفظكم بأمر الله عز وجل ، وفي الآخرة نطامنكم
ونرشدكم . (ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون) . قال
عكرمة عن ابن عباس قال : إذا أراد أحدهم الشيء واشتهاه في نفسه وجده
حيث تناله يده .

﴿ تَزَلَا ﴾ [٣٢] قال الأخفش : هو منصوب من جهتين : أحدهما أن
يكون مصدراً أي أنزلهم الله ذلك نزلاً ، والآخرى أن يكون في موضع الحال
أي مُتَزَلِينَ نَزَلًا .

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا ﴾ [٣٣] منصوب على البيان . وقد ذكرنا فيه
أقوالاً فمن أجمعها ما قاله الضحاك قال : هو النبي ﷺ وأصحابه ومن اتبعهم
إلى يوم القيامة إلا أن الحديث عن عائشة رضي الله عنها فيه توقف أن هذه
الآية نزلت في المؤذنين ، وهي لا تقول إلا ما تعلم أنه كما قالت : لأن مثل
هذا لا يؤخذ بالتأويل إذا قيل نزل في كذا ، كما قرئ على أبي بكر محمد
ابن جعفر بن حفص عن يوسف القطان عن وكيع قال : حدثنا عبيد الله بن
الوليد عن محمد بن نافع عن عائشة قالت : نزلت في المؤذنين يعني قوله

(١) ج . وعند القبر

(٢) ج . د . طمكم

تعالى) (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ). وقرئ على أحمد بن محمد الحجاج عن يحيى بن سليمان عن وكيع قال : حدثنا عبيد الله بن الوليد الوصافي عن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي ومحمد بن نافع عن عائشة في هذه الآية قالت : نزلت في المؤذنين (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) قال يحيى بن سليمان : وحدثنا حفص بن عمر ^(١) قال : حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة يرفعه قال : أول مَنْ يَقْضَى له بالرحمة يوم القيامة المؤذنون وأول المؤذنين مؤذنو مكة ، قال : والمؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة والمؤذنون إذا خرجوا من قبورهم أذّنوا/٢١٩/ ب فنادوا بالأذان ، والمؤذنون لا يدوّدون ^(٢) في قبورهم . قال عكرمة : وقال عمر بن الخطاب رحمه الله قال : ما أبالي لو كنت مؤذناً أن لا أحمج ولا أعتمر ^(٣) ولا أجاهد في سبيل الله عز وجل ، قال : وقالت الملائكة عليهم السلام لو كنّا نرولاً في الأرض وما سبقنا إلى الأذان أحد ، وبأسناده عن عكرمة في قوله جل وعز (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ) يعني المؤذنين (وعمل صالحاً) قال : صلى وصام . قال يحيى بن سليمان : وحدثنا جوير عن فضيل بن أبي ربيعة قال : قال لي عاصم بن هبيرة ، وكان من أصحاب ابن مسعود ، وكنت مؤذناً : إذا فرغت من الأذان وقلت لا إله إلا الله فقل وأنا من المسلمين ثم قرأ هذه الآية (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) . إني على الأصل ، ومن قال : «إني» حذف لاجتماع النونات ، والتقدير عند جماعة من أهل العربية وقال انني مسلم من المسلمين ، وكذا قال جماعة من أهل العربية وقال انني مسلم من

(١) ج «عن» تحريف .

(٢) ج : لا يؤذنون .

(٣) في أ ولا اعتصم فائت ما في ب ، ج ، د .

شرح إعراب سورة الحجدة

المسلمين . وكذا قال هشام في (وقاسمهما آتي لكما لمن الناصحين)^(١) أي ناصح من الناصحين . وقال بعض أهل النظر دل هذا من قوله جل وعز أنه حسن أن يقول أنا مسلم بلا استثناء أي قد استسلمت لله جل وعز وقبِلت أمره فحكيم لي بأنني مسلم .

﴿ولا تستوي الحسنة ولا السيئة . .﴾ [٣٤]

قال عطاء : الحسنة لا إله إلا الله ، والسيئة الشرك (ادفع بالتي هي أحسن) أي بالحال التي هي أحسن (كأنه ولي حميم) . قال أبو زيد^(٢) : « الحميم » عند العرب : القريب . وقال محمد بن يزيد : « الحميم » الخاص ومنه قول العرب عنده : الخاصة والعامة .

﴿وما يلقاها إلا الذين صبروا . .﴾ [٣٥] الكناية عن الحال وعن هذه الكلمة .

﴿وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ . .﴾ [٣٦]

في موضع جزم بالشرط ودخلت النون توكيداً . وقد ذكرنا ﴿خَلَقْنَهُ﴾ [٣٧] وعلى أي شيء يعود الضمير .

قال محمد بن يزيد : ﴿يسأمون﴾ [٣٨] يملّون . وأنشد بيت زهير :

٣٩٧ - وَمَنْ لَا يَزَلْ يَسْتَحِمِلُ النَّاسَ أَمْرَهُ

وَلَا يَقِفُهَا يَوْماً مِنَ الدَّهْرِ يَسَامُ^(٣)

(١) آية ٢١ - الاعراف .

(٢) ج « أبو زيد » تحريف .

(٣) انظر شرح ديوان زهير ٣٢ « الناس منه ولم يعف يوماً من الناس بسام » كتاب

أي يمل .

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً﴾ [٣٩]

« أن » في موضع رفع بالابتداء عند سيبويه : ^(١) « وَأَنْ كَانَ لَا يُجِزُّ أَنْ يَكُونَ » « أن » في أول الكلام ولكن لما كان قبلها شيء صلح الابتداء بها والرفع عند المازني باضمار فعل فيما لا يجوز أن يتدأ به كما تقول : كيف زيد؟ والتقدير عنده : كيف استقر زيد . « خاشعة » منصوبة ^(٢) على الحال : (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت) من رباً يربو فحذفت الألف لسكونها وسكون التاء بعدها ، ويقال : في ثنية رباً ربوان كذا قال سيبويه ^(٣) نصاً ، والكوفيون يقولون : رببان بالياء ، ويكتبون رباً بالياء . قال أبو جعفر : وسمعت أبا إسحاق يقول : ليس يكفيهم أن يغلطوا في الخط حتى يتجاوزوا ذلك إلى الثنية . قال أبو جعفر : والقرآن يدل على ما قال البصريون قال الله جل وعز (وما آتيتهم من رباً ليرئطوا في أموال الناس) ^(٤) وقراءة أبي جعفر (اهتزت وربت) وهو مأخوذ من الرينة ، يقال : رباً يربأ فهو رابياً وربوؤ يربؤ فهو ربيء وربئة على المبالغة إذا ارتفع إلى موضع عال يرقب . فمعنى وربأت ارتفعت (إن الذي أحياها لمحيي الموتى) حذفت الضمة من الباء لثقلها ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين .

﴿وَيُلْجِدُون﴾ [٤٠] من ألجد وهي بالالف أكثر وأشهر .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ [٤١]

(١) انظر الكتاب ٤٦٢/١ ، ٤٦٣ .

(٢) ب ، د : نصب .

(٣) الكتاب ٩٣/٢ .

(٤) آية ٣٩ - الروم .

في خبر : إن « ههنا أقوال فمن مذاهب الكسائي أنه قد يقدم (١) قلبه ما يدل على الخبر من قوله جل وعز : (أَمِنَ يُنْفِي فِي النَّارِ خَيْرٌ) (٢) وغيره .
وقيل الخبر (أولئك يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) (٣) وقيل المعنى أن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم قد كفروا بمعجز ودل على هذا أن بعده (وأنه يُكْتَبُ عَزِيزٌ) وهذا / ٢٢٠ / أ مذهب الفراء (٤) على معنى قوله . وقيل الخبر محذوف فمعناه : أهلكوا :

﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ . . ﴾ [٤٢]

مذهب الضحاك وسعيد بن جبير أن معناه لا يأتيه كتاب من قلبه فيبطله ولا من بعده . قال أبو جعفر : والتقدير على هذا لا يأتيه الأمر بالباطل من هاتين الجهتين أو لا يأتيه البطول ، ويكون فاعل بمعنى المصدر مثل عافاه الله جل وعز عافية . وقيل : الباطل ههنا الشيطان وقد ذكرنا هذا القول (تَسْرِيلُ) نعت لكتاب أو باضمار مبتدأ .

﴿ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ . . ﴾ [٤٣]

قال أبو صالح أي من الأذى .

﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَبِيًّا . . ﴾ [٤٤]

جعلنا ههنا متعدية الى مفعولين وقد ذكرنا هذه الآية (قُلْ هُوَ الَّذِي أَمَرَ هُدًى وَشِفَاءً) « هُدًى » في موضع رفع على أنه خبر هو « وشفاء » معطوف °

(١) في ب ود قد يقوم .

(٢) الآية ٤٠ .

(٣) الآية ٤٤ .

(٤) معاني الفراء ١٩/٣ .

(٥) ب ، د : عطف .

شرح إعراب سورة السجدة

عليه (والَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى) حدثنا محمد بن الوليد عن علي بن عبد العزيز عن أبي عبيد عن حجاج عن شعبة عن موسى ابن أبي عائشة عن سليمان بن قتة عن ابن عباس رحمه الله ومعاوية وعمرو بن العاص رحمهم الله أَنَّهُمْ قَرَأُوا (وهو عليهم عم) ^(١) وقرأ على إبراهيم ابن موسى عن اسماعيل بن أبي اسحاق قال : حدثنا علي بن عبد الله قال : حدثنا سفيان ابن عيينة قال : سمعت عمرو بن دينار يحدث عن ابن عباس أنه قرأ (وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَم) ^(٢) هذه القراءة مخالفة للمصحف فإن قال قائل : الاستناد صحيح ، قيل له : الاجماع أولى على أن الاستناد فيه شيء وذلك أن عمرو بن دينار لم يقل : سمعت ابن عباس فيخاف أن يكون مُرسلاً ، وسليمان بن قتة ليس بنظير عمرو بن دينار على أن يعقوب القارئ على محله من الضبط قد قال في هذا الحديث : ما أدري قَرَأُوا (وهو عليهم عم) أو (وهو عَلَيْهِمْ عَم) على أنه فعل ماض . ومع اجماع الجمع سوى من ذكرناه . والذي في المصحف أن المعنى بعمى أشبه لأنه قال جل وعز : (قُلْ هُوَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءً) فالأشبه بهذا أعمى . (والَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ) الذين هـ في موضع رفع بالابتداء وخبره في الجملة . ومن العرب من يقول : اللذون في موضع الرفع . والذين أكثر وقد ذكرنا لعل ^(٣) فيه . (أولئك) في موضع رفع بالابتداء ، والجملة خبره (يُسَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) على التمثيل أي لا يفقهون ما يقال لهم والعرب تقول لمن يتعمى : هو يُخَاطَبُ مِنْ قَرِيبٍ . قال مجاهد : (من مكان بعيد) أي بعيد من قلوبهم .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ۖ ۞ [٤٥] ﴾

(١ - ٢) انظر معاني الفراء ٢٠/٣ ، البحر المحيط ٥٠٢/٧ .

(٣) مرفك في اعراب الآية ٤٩ / الطول

شرح إعراب سورة السجدة

مفعولان (فاختلّف فيه ولو لا كلمة سبقت من ذلك لقصي بيته)
 « كلمة » مرفوعة بالابتداء عند سيبويه ^(١) ، والخبر محذوف لا يظهر . وبعض
 الكوفيين يقول : لولا من الحروف الرافعة . فأما معنى كلمة : قليل : أنها
 تأخير عقوبتهم الى يوم القيامة وترك أخذهم على المعصية لما علم الله غير
 وجل في ذلك من الصلاح ؛ لأنهم لو أخذوا بمعاصيهم في وقت العصيان
 لانتهاوا ولم يكونوا مثابين ولا محتنين على ذلك وفي الحديث المسند « لولا
 أنكم تُذنبون لأتى الله بقوم يُذنبون فيَغْفِرَ لَهُمْ » ^(٢) أي أنتم تُمْتَحِنُونَ وتُؤَخَّرُونَ
 عقوبتكم لتوبوا .

﴿ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ .. ﴾ [٤٦] شرط وجوابه الفاء وما
 بعدها ^(٣) .

﴿ .. وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ .. ﴾ [٤٧]

هذه قراءة أهل المدينة ^(٤) ، وقراءة أهل الكوفة (من ثمرة) ^(٥) وهو
 اختيار أبي عبيد ؛ لأنّ ثمرة تؤذي عن ثمرات هذا احتجاجه فحمل ذلك على
 المجاز ، والحقيقة أولى وأمضى . فانه في المصاحف بالثناء . فالقراءة :
 بثمرات أولى . (من أكلها) قال محمد بن يزيد : وهو ما يغطيها ، قال :
 والواحد كمّ ومن قال في الجمع : أكلته قال في الواحد : كمّام . (ونوم

(١) انظر الانصاف مسألة ٩٥ .

(٢) انظر . الترمذي - صفة الجنة ٤/١٠ ، الدعاء ٥٩/١٣ « لولا أنكم تذنبون لخلق الله خلقاً
 يذنبون .. » ، المعجم المفهرس لونسك ١٨٦/٢ .

(٣) ب ، د : بعده .

(٤) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٧٧ .

(٥) في ب ، د زيادة « وأهل الصرة » . أنظر في القراءة المصدر السابق

(٦) ب ، د : فالقراءات .

يُذِيبُهُمْ أَيْنَ شَرَكَايَ) أي على قولكم (قالوا / ٢٢٠ ب / آذَنَّاكَ) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس « آذَنَّاكَ » يقول أعلمناك . (مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ) « مِنْ » زائدة للتوكيد أي ما منا شاهد يشهد أن معك إلهاً .

﴿ وَظَنُّوا مَا لَهُم مِّن مَّجِيسٍ . ﴾ [٤٨]

قال الأخفش : ظَنُّوا استيقنوا . قال : و « ما » حرف فلذلك لا تعمل فيه ظنوا فلذلك الغي . قال أبو عبيدة ^(١) : حَاصٌّ يَحِصُّ إِذَا حَادَ ، وقال غيره : المحيص المذهب الذي تُرَجَّى فيه النجاة .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ . . ﴾ [٥٢]

في الكلام حذف أي ان كان من عند الله ثم كفرتم به أمصيبون أنتم في ذلك - ؟

﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ . . ﴾ [٥٣]

في معناه ثلاثة أقوال : منها سَنُرِيهِمْ ما خَبَّرَهُم بِهِ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ فِتْنٍ وَفَسَادٍ وَغَلَبَةِ الرُّومِ وَفَارِسٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَخْبَارِهِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ كُلَّ مَا أَخْبَرَ بِهِ هُوَ الْحَقُّ ، فَذَا قَوْلٌ ، وَقِيلَ : الْمَعْنَى سَنُرِيهِمْ آيَاتٍ صَنَعْتُنَا فِي الْآفَاقِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ لَهَا صَنَعًا حَكِيمًا (وَفِي أَنْفُسِهِمْ) مِنْ أَنَّهُمْ كَانُوا ^(٢) نَظْفًا ثُمَّ عُلِقُوا ثُمَّ مَضَعًا ^(٣) إِلَى أَنْ بَلَغُوا وَعَقَلُوا وَفَتَنُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ لَا مَا يَعْبُدُونَهُ مِنْ دُونِهِ . والقول الثالث رواه الشوري عن عمرو بن قيس عن المنهال وبعض المحدثين يقول عن المنهال عن سعيد بن جبيرة أو غيره في

(١) مجاز القرآن ١٩٨/٢ .

(٢ - ٣) في ب ، د ع علقه ثم مضعة .

شرح إعراب سورة السجدة

قوله الله جل وعز (سُئِرِهِمْ آيَاتُنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ) قال : ظهور النبي ﷺ على الناس « وفي أنفسهم » قال : ظهوره عليهم . قال أبو جعفر (١) : وأولى هذه الأقوال بالصواب هذا (١) ، ونسق الكلام يدل عليه ، والقول الأول لا يصح ؛ لأنه لم يتقدم للاخبار ذكر فيكنى عنها أعني (أنه الحق) . وفي المضممر ثلاثة أقوال سوى من قال : أنه للخير : أحدها أن يكون يعود على اسم الله جل وعز ، والثاني أن يكون يعود على القرآن فقد تقدم ذكره في قوله جل وعز (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ) والثالث أن يعود على النبي ﷺ . وهذا أشبهها بنسق الكلام . (أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنْهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) فيه ثلاثة أقوال : منها أن يكون المعنى أو لم يكفِ ربك بما دلَّ به من حكمته وخلقه ففي ذلك كفاية ، والثاني أو لم يكفِ بربك في معاقبته هؤلاء الكفار المعاندين ففي الله جل وعز كفاية منهم ، والثالث أن المعنى أو لم يكفِ بك يا محمد ربك أنه شاهد على أعمال هؤلاء عالم بما يخفون فهذا يكفيك . وهذا أشبه الأقوال بنسق الآية . والله جل وعز أعلم . وفي موضع « أنه » من الاعراب ثلاثة أقوال : يجوز أن يكون في موضعها رفعاً بمعنى أو لم يكفِ أنه على كل شيء شهيد على البدل من ربك على الموضع ، والموضع موضع رفع باجماع النحويين ، ويجوز أن يكون موضعها خفضاً على اللفظ ، ويجوز أن يكون موضعها (٢) نصباً بمعنى لأنه على كل شيء شهيد .

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ۖ ﴾ [٥٤]

أي هم في شك من لقاء ما وعدوا به من العقاب « وألا » كلمة تنبيه

(١) - (٧) في ب ، د وهذا القول أولى الأقوال بالصواب .

(٢) في ب ، د زيادة « رفعا » .

شرح إعراب سورة السجدة

يؤكد بها صحة ما بعدها (إلا أنه بكل شيء مُحِيطٌ) أي قد أحاط به علماً مما يُشاهدُ ويغيب . والتقدير محيط بكل شيء جل وعز .

قال^(١) في الأصل تم الجزء الحادي عشر من أجزاء أعراب القرآن الذي عني بجمعه وتبينه وشرحه أبو جعفر أحمد بن محمد الحامس رحمه الله الحمد لله رب العالمين^(٢) .

(١ - ١) ساقط من ب ، د

شرح إعراب سورة حم عسق^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم ﴾ [١] ﴿ عسق ﴾ [٢] ﴿ كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ / ٢٢١ / اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [٣] .

الكاف من « كذلك » في موضع نصب نعت لمصدر ، واسم الله عز وجل مرفوع يوحى . وأصح ما قيل في المعنى أنه كوحينا إليك وإلى الذين من قبلك يوحى إليك ، وأبو عبيدة^(٢) يجيز أن يجعل ذلك بمعنى هذا ؛ ومن قرأ (يُوحى إليك)^(٣) جعل الكاف في موضع رفع بالابتداء ، والجملة الخبر ، واسم ما لم يسم فاعله مضمَر في يوحى ، واسم الله عز وجل مرفوع بالابتداء أو باضمار فعل أي يُوحى إليك الله جل وعز . ومن قرأ (يُوحى)^(٤) بالنون رفع اسم الله جل وعز بالابتداء و « العزيز الحكيم » خبره ، ويجوز أن يكون العزيز الحكيم نعتاً والخبر ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [٤]

﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ^(٥) مِنْ فَوْقِهِنَّ . . ﴾ [٥]

(١) في المصحف « الشورى » .

(٢) محاز القرآن ٢٨ / ١ .

(٣) قراءة مجاهد وابن كثير ورويت عن ابن عمرو . البحر المحيط ٥٠٨ / ٧ .

(٤) قراءة أبي حنيفة والأعشى عن أبي بكر وإبان . السابق

(٥) « تكاد » بالهاء قراءة السبعة سوى دافع والكسائي فهما بالياء « يتفطرن » بالهاء وفتح الطاء السبعة سوى أبي عمرو فهو بالنون وكسر الطاء التيسير ١٥٠ ، ١٩٤ .

أصح ما قيل فيه ان المعنى من أملاهم ، [وقيل : من فوق الأرضين]^(١) . وسمعت علي بن سليمان يقول : التضمير للكفار أي يتنظرون من فوق الكفار لكفرهم . قال أبو جعفر : ولا نعلم أحداً من النحويين أحاز في بني آدم رأيهم إلا أن يكون للمؤنث خاصة . فهذا يدل على فساد هذا القول ، وأيضاً فلم يتقدم للكفار ذكر يكتفى عنهم . (والملائكة يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) يُرَادُّ بِهِ خَاصٌّ ، وَلَفْظُهُ عَامٌّ أَيْ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَدَلَّ عَلَيْهِ (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) .

﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ .. ﴾ [٦]

رفع بالابتداء (الله حَفِظَ عَلَيْهِمْ) مبتدأ وخبره في موضع خبر « الذين » .

﴿ .. لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ [٧]

« مَنْ » في موضع نصب والمعنى لتنذر أهل أم القرى ومن حولها (وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ) أي يوم يُجْمَعُ فيه الناس (لا ريب فيه فَرِيقٌ) على الابتداء . وأجاز الكسائي والقراء^(٢) نصب فريق بمعنى وتنذر فريقاً في الجنة وفريقاً في السعير يوم الجمع .

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً .. ﴾ [٨]

أي مؤمنين قيل : المعنى لو شاء الله لألجأهم إلى الإيمان فلم يكن لهم ثواب فيه فامتنعهم بأن رفع عنهم الالقاء ، لكن يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي

(١) زيادة من ب ، ج ، د ، هـ .

(٢) معاني القراء ٢٢/١ .

شرح إعراب سورة علق

رَحْمَتِهِ (وهم المؤمنون (وَالظَّالِمُونَ) مرفوعون بالابتداء ، وفي موضع آخر (وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا)^(١) والفرق بينهما أَنَّ ذاك بعده أَعَدَّ وليس بعد هذا فعل أى لما أضرَمَ لذلك^(٢) فعل ووَاعَدَ الظالمين .

﴿ فَالَهُ هُوَ الْعَلِيُّ ﴾ [٩] تكون « هو » زائدة لا موضع لها من الإعراب ، ويجوز أن تكون اسماً مرفوعاً^(٣) بالابتداء و « الولي » خبرها .

﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ [١٠]

أي مردود إلى الله إما بنص وإما بدليل .

﴿ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [١١]

يكون مرفوعاً باضمار مبتدأ ويكون نعتاً . قال الكسائي : ويجوز (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالنصب على النداء ، وقال غيره : على المدح . ويجوز الخفض على البدل من الهاء التي في عليه (يَذْرُؤُكُمْ فِيهِ) قال شُعْبَةُ عن منصور : « يَذْرُؤُكُمْ » يخلقكم ، وقال أبو اسحاق : يذروكم يكثرهم ، وجعل « فيه » بمعنى به أي يكثرهم بأن جعلكم أزواجاً ، وقال علي بن سليمان : « يَذْرُؤُكُمْ » يُنِتِكُمْ من حائر إلى حائر أي ينبتكم في الجفل . قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال بالصواب الذي رواه شُعْبَةُ عن منصور : لأن أهل اللغة المتقدمين منهم أبو زيد وغيره رووا عن العرب : ذَرَأَ الله عز وجل الخلق يَذْرُؤُهُمْ أي خلقهم ، وقول أبي اسحاق وأبي الحسن على المجاز ، والحقبة

(١) آية ٣١ - الإنسان .

(٢) عبارة « لما أضرَمَ لذلك فعل » في ب ، د بعد « وأودع الظالمين » وفي ج « هذا فعل فاعصر فعل » .

(٣) ب ، د : مرفوعة .

شرح إعراب سورة علق

أولى ولا ستيماً مع جلالة من قال به ، وإنه معروف في اللغة . ويكون فيه على بابها أولى من أن تجعل بمعنى به ، وإن كان يقال : فلان بمكة فيكون المعنى فله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً يخلقكم في الأزواج . وذكر على معنى الجمع . ويكون التقدير : وجعل لكم من الأنعام أزواجاً أي ذكراً وأنثى . (ليس كمثله شيء) أي لا يقدر أحد على هذا غيره والكاف ٢٢١/ب في (كمثله) زائدة للتوكيد لا موضع لها من الأعراب لأنها حرف ، ولكن موضع (كمثله) موضع نصب . والتقدير : ليس مثله شيء (وهو السميع البصير) .

﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۞ [١٢] ﴾

قال ^(١) علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : « له مقاليد » يقول مفاتيح . (انه لكل شيء عليم) خير « إن » والتقدير انه عليم بكل شيء .

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ۖ ۞ [١٣] ﴾

« ما » في موضع نصب بشرع (والذي أوحينا إليك) غطف عليها (وما وصينا) في موضع نصب أيضاً أي وشرع لكم (ما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) « أن » في موضع نصب على البدل من « ما » أي شرع لكم أن أقيموا الدين ويجوز أن يكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ أي هو وإن أقيموا الدين ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل من الهاء أي شرع لكم أن تقيموا لله الدين الذي ارتضاه ولا تتفرقوا فتؤمنوا ببعض الرسل وتكفروا ببعض فهذا الذي شرع لكم لجميع الأنبياء صلوات الله عليهم أن يقيموا الدين الذي ارتضاه ، وهو الاسلام وأمة محمد ﷺ مُتَّفَعُونَ بهم . وفي الحديث عن النبي ﷺ « اتقوا بالدين من

(١) ب ، د : روى .

بعدي أبي بكر وعمر ، أي ^(١) اعملوا كما يعملان من اتباع أمير الله جل وعز
 وَتَرْكُ خِلافِ مَا أَمَرُوا ^(٢) به . وليس معناه بي كل مسألة (أن أقيموا الدين)
 جاز أن يكون أقيموا وهو أمرٌ داخلٌ في الصلة لأن معناه كمعنى الفعل
 المضارع . معناه أن تقيموا الدين فلا تتفرقوا فيه . ومذهب جماعة من أهل
 التفسير أن نوحاً ^(٣) أول من جاء بالشرعية من تحریم الأمهات والبنات
 والأخوات والعصاة ، وهذا القول داخل في معنى الأول . (كَبُرَ عَلَى
 الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ) أي من إقامة الدين لله جل وعز وَحْدَهُ (اللَّهُ يَجْتَبِي
 إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ) أي من يشاء أن يحثبه ثم حَذَفَ هذا (ويهدي إليه من يَنبِئُ)
 حَذَفَتِ الضَّمَّةُ مِنْ يَهْدِي لِثِقَلِهَا . وَأَنْبِ رَجَعَ أَي تَاب .

﴿ مَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ... ﴾ [١٤]

أي من بعد ما جاءهم القرآن (بَغْيًا) مفعول من أجله . وهو في الحقيقة
 مصدر .

﴿ فَلِلَّذَلِكَ فَادُعْ وَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ ... ﴾ [١٥]

الفراء ^(٣) يذهب إلى أن معنى السلام معنى « إلى » وإلى أن معنى
 « ذلك » هذا أي فإلى هذا فادع أي إلى أن تقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه .

قال أبو جعفر : واللام بمعنى إلى مثل قوله جل وعز (بَأَنَّ رَبَّكَ أَوَحَى
 لَهَا) ^(٤) قال العجاج :

(١) الترمذي - المناقب ١٣/١٢٩ . من ابن ماجة - المقدمة باب ١١ حديث ٩٧ . صححه

المفهرس لوسك ٣٢٩/٥

(٢) ب . د . ما أمرا

(٣) أنظر معاني الفراء ٢٢/٣

(٤) آية ٥ - الرولة

٣٩٨- وَحَىٰ لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ ^(١)

قال أبو جعفر ^(٢) : وهو مجاز ، وقد حُوِّلَفَ الفراء فيه ، وقيل : اللام على بابها . والمعنى : للذي أوحى إليك من إقامة الدين وترك التفرق فيه من أجل ذلك فادع فأما أن يكون ذلك بمعنى هذا فلا يجوز عند النحويين الحدائق . قال محمد بن يزيد : هذا لمن كان بالحضرة وذلك لمن تَرَخى ففي دخول أحدهما على الآخر بطلان البيان وذلك على بابه أي فإلى ذلك الذي تقدّم فادع ، (ولا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ) جمع هَوَى مَبْنِي على فَعَلَ إِلَّا أَنَّهُ اعْتَلَّ ، لأن الباء قُبِلَتْ أَلْفًا لِحَرَكِهَا وَتَحَرَّكَ مَا قَبْلُهَا فَجُمِعَ على أصله كما يقال : جَمَلُ واجِمَالٍ (لا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) نصب على التبرئة وقد ذكرنا العلة فيه . وأجاز سيبويه الرفع فجعل ^(٣) « لا » بمعنى ليس . والمعنى أنه قد تبين الحق وأنتم معاندون وإنما تثبت الحجة على من لم يكن هكذا .

﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ [١٦]

« الذين » في موضع رفع بالابتداء و « حُجَّتُهُمْ » ابتداء ثان ، « داحضة » خبر حجتهم والجملة ^(٤) خبر « الذين » ، ويجوز أن تكون حجتهم بدلاً من الذين على بدل الاشتمال وفي المعنى قولان : أحدهما أن المعنى : والذين يحاجون في الله من بعد ٢٢٢/أ ما استجيب للنبي ﷺ فتكون الهاء مكنية

(١) انظر ديوانه ٢٦٦ ، المحتسب ٢٣١/٢ ، اللسان (وحى) .

(٢) ج : هذا

(٣) ب ، د : يجعل .

(٤) في ب ، د ، والمعنى : تحريف

لنبي ﷺ أي من بعد ما دعا على أهل بدر فاستجيب له ودعا على أهل مكة ^(١) ومصر بالقحط فاستجيب له ودعا للمستضعفين أن ينجيهم الله عز وجل من قريش فاستجيب له في أشياء غير هذه ^(٢) ، والقول الآخر قول مجاهد ، قال : الذين يحتاجون في الله من بعد ما استُجيب له قومٌ من الكفار يُجادلون المؤمنين في الله جل وعز أي في وحدانيته من بعدما استجاب له المؤمنون فيجادلون ، وهم مقيمون على الكفر ينتظرون أن تجيء جاهليته . وهذا القول أولى من الذي قبله بالصواب ، وأشبه بنسق الآية لأنه لم يتقدم للنبي ﷺ ذكر فيكفى عنه ولا لدعائه .

﴿ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ . . ﴾ [١٧]

اسم الله جل وعز مرفوع بالابتداء و « الذي » خبره وليس نعت لأن الخبر لا بد منه والنعت يُستغنى عنه (أنزل الكتاب الحق) أي ذكر فيه ما يحق على الناس أن يعملوه ^(٣) (والميزان) عطف على الكتاب أي وأنزل الميزان بالحق (وما يدريك لعل الساعة قريب) تهديد لهم لأنهم حاجوا في الله عز وجل من بعد ما استجيب له . وقال قريب والساعة مؤنثة على النسب ، وقيل فرقاً بينه وبين القرابة ، فأما أبو اسحاق فيقول : لأن التأنيث ليس بحقيقي . والمعنى لعل البعث قريب ، وذكر وجهاً آخر قال : يكون لعل مجيء الساعة قريب .

﴿ يَسْمَعُ لَهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا . . ﴾ [١٨]

(١) ب ، د : على مكة .

(٢) ب ، د : هذي .

(٣) ب ، د : أن يعملوا به

وذلك نحو قولهم « منى هذا الوعد » ^(١) (والذين آمنوا مشفقون منها) وهكذا وصف أهل الإيمان يخافون من التفريط لئلا يعاقبوا عليه . (ألا إن الذين يمارون في الساعة لفي ضلالٍ بعيد) أي لفي ضلال عن الحق وإنما صار بعيداً لأنهم كفروا معاندةً ودفعاً للحق ، ولو كان كفرهم جهلاً لم يكن بعيداً ؛ لأنه كان يتبين لهم ويرون البراهين .

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ .. ﴾ [٢٠]

شرط ومجازاة . قال أبو جعفر : قد ذكرنا في معناه أقوالاً ، ونذكر ما لم نذكره . وهو أن يكون المعنى من كان يريد بجهاده الآخرة وثوابها نُعْطِه ذلك ونزده ، ومن كان يريد بغزوه الغنيمة ، وهو حَرْث الدنيا على التمثيل ، نؤنه منها ؛ لأن النبي ﷺ لم يكن يمنع المنافقين من الغنيمة . وهذا قول بين إلا أنه مخصوص وقول عام قاله طاووس قال : من كان همه الدنيا جعل الله فقره بين عينيه ولم ينل من الدنيا إلا ما كُتِبَ له ، ومن كان يُرِيدُ الآخرة جعل الله جل وعز غناه بين عينيه ونور قلبه ، وآتاه من الدنيا ما كُتِبَ له .

﴿ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا .. ﴾ [٢٢]

(الظالمين) ^(٢) نصب بترى و (مشفقين) نصب على الحال . والتقدير : من عقاب ما كسبوا . قال جل وعز (وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) أي العقاب (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) قال مجاهد : الروضة المكان المُوَيْدُ الحسن . وحكى بعض أهل اللغة أنها لا تكون إلا في موضع مرتفع ، كان أحسن لها وأشدُّ ، وإذا كانت خشنة ولم تكن رخوة كان

(١) آية ٤٨ - يونس .

(٢) لفظة « الظالمين » ساقط من ب . د .

نمرها أحسن وألذ ، كما قال جل وعز (كمثل جنة بْسُوْبُوَّةٍ)^(١) أي مرتفعة .
قال الشاعر^(٢) :

٣٩٩- ما رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ مُعْشِبَةٌ

خضرَاءُ جَاءَ عَلَيْهَا مُسْبِلٌ هَبْلٌ^(٣)

فَوَصَفَ أَنَّهَا مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ ، وَالْحَزَنِ : مَا غَلَطَ مِنَ الْأَرْضِ ،
وَيُقَالُ : الْحَزَمَ بِالْمِيمِ ، لَمَّا ذَكَرْنَاهُ . (ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) أَي ذَلِكَ الَّذِي
تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ لِلَّذِينَ آمَنُوا . وَ « ذَلِكَ » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَ « هُوَ » إِبْتِدَاءُ
ثَانٍ ، وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ زَائِدًا^(٤) بِمَعْنَى التَّوَكُّيدِ الْفَضْلُ^(٥) ، الْخَبَرُ وَ
« الْكَبِيرُ » مِنْ نَعْتِهِ^(٥) .

﴿ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ .. ﴾ [٢٣]

مبتدأ وخبره وقراءة الكوفيين (يُبَشِّرُ)^(٦) وقد ذكرنا نظيره^(٧) غير أن أبا
عمرو بن السلاء قرأ هذا وحده (يُبَشِّرُ)^(٨) وقرأ
غيره^(٩) « يُبَشِّرُ » / ٢٢٢ ب وأنكر هذا عليه قوم ، وقالوا : ليس بين هذا وبين
غيره فرق ، والحجّة له ذلك أنه لم يقرأ بشيء شاذ ولا بعيد في العربية ولكن
لما كانتا لغتين فصيحيتين لم يقتصر على أحدهما فيتوهم السامع أنه لا يجوز

(١) آية ٢٦٥ - البقرة .

(٢) ب ، ج ، د : قال الأعشى .

(٣) مر الشاهد ٣٣٧ .

(٤) ب ، د : زائدة .

(٥ - ٥) في ب ، د : « والفضل الكبير من نعمته »

(٦ - ٨) أنظر تيسير الداني ١٩٥ .

(٧) أي الذي في آية ٩ - الأسراء (وبشر المؤمنين الذين . وكذا آية ٢ - الكهف .

(٩) ب ، د : ما سواه .

غيرها فجاء بهما جميعاً ، وهكذا يفعل الحذّاق . وفي القرآن نظيره مما قد اجتمع عليه ، وهو قوله جل وعز (فَلْيَمْلِكْ وَهِيهُ بِالْعُدْلِ)^(١) من أمل يمل وفي موضع آخر : فهي تملئ عليه بكثرة وأصيلاً^(٢) من أملئ يملئ . (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) . قال أبو جعفر : قد ذكرنا معناه مستقصى . فأما الاعراب فهذا موضع ذكره « المودة » في موضع نصب لأنه استثناء ليس من الأول ، وصيويه^(٣) يمثله بمعنى « لكن » ، وكذا قال أبو اسحاق ، قال : « أجراً » تمام الكلام كما قال جل وعز (قل ما أسألكم عليه من أجر)^(٤) ولو لم يكن استثناء ليس من الأول كانت المودة بدلاً من أجر (وَمَنْ يَتَرَفَّ حَسَنَةً) شرط يقال : اقترف وقرَف إذا كسب ، وجواب الشرط . (نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا) .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افترى على الله كذباً فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ . . ﴾ [٢٤] اختلف العلماء في تفسير هذا فقال أبو اسحاق : معنى (يختم على قلبك) يربط على قلبك بالصبر على أذاهم . قال أبو جعفر : وهذا الذي قاله لا يشبه ظاهر الآية . وقال غيره : فإن يشأ الله يختم على قلبك لو اقترفت واختلفوا في معنى (يختم) فقال بعضهم : أي يمنعك من التمييز . وقال بعضهم : معنى : (ختم الله على قلبه) جعل عليه علامة من سواد أو غيره تعرف الملائكة بها أنه مُعاقَبٌ ، كما قال جل وعز (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى

(١) آية ٢٨٢ - البقرة .

(٢) آية ٥ - الفرقان .

(٣) الكتاب ١/ ٣٦٩ ، ٣٧٧ .

(٤) آية ٥٧ - الفرقان .

قُلُوبِهِمْ) ^(١) قال أبو جعفر : وفي التفسير ^(٢) أنه إذا ^(٣) عمل العبد خطيئةً رُبِنَ على قلبه فغُطِيَ منه شيء فإن زاد زيد في الرِّين حتى يسود قلبه فلا ينتفع بموعظة . (وَيَسُخُّ اللَّهُ الْبَاطِلَ) منقطع من الأول في موضع رفع . ويجب أن يكتب بالواو إلا أنه وقع في السواد بغير واو كُتِبَ على اللفظ في الادراج وإنما حُدِفَت الواو في الادراج لسكونها وسكون اللام بعدها فإذا وَقَفَت زالت البعثة في حذفها فعلى هذا لا ينبغي الوقوف عليه لأنه إن أثبت الواو خالف السواد وإن حذفتها ^(٤) لحن ونظيره (وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ) ^(٥) . وكذا « سَدَّعُ الزَّيَّاتِيَّةُ » ^(٦) فاما معنى « وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ » ففيه احتجاج عليهم لنسوة محمد ﷺ لأن معناه أن الله جل وعز يزيل ^(٧) الباطل ولا يشته ، فلو كان ما جاء به محمد ﷺ باطلاً لمحاه الله جل وعز وأنزل كتاباً على غيره ، وهكذا جرت العادة في جميع المفتشرين أن الله سبحانه يحو بباطلهم بالحق والبراهين والحجج (وَيُجِزُّ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ) أي يُبَيِّنُ الْحَقُّ .

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . .﴾ [٢٦]

(١) آية ١٤ - المطففين .

(٢) في ب ، د ، هـ في الحديث ، وللمظة تفسير في ب كنت في حاشية الصفحة مقابلة لفظة الحديث .

(٣) جاء الحديث عن النبي ﷺ « إذا أحزن العبد خطيئة وبكت في قلبه وكنت يميني سوداء فإن سزع واستغفر وتاب صقل قلبه وإن عاد زيد فيها وإن رجع فيها حتى يعلو قلبه بذلك الرِّين الذي ذكره الله . . » انظر الترمذي - أبواب التفسير ، المطففين ١٢ / ٢٣٤ الموطأ - باب ٧ حديث ١٨ ، ابن ماجه - الزهد باب ٢٩ حديث ٤٢٤٤ ، المجازات النبوية للرضي ٤٠٤ .

(٤) في ب ، د زيادة « ولم يخالف السواد » .

(٥) آية ١١ - الأسراء .

(٦) آية ١٨ - المعلق .

(٧) في أ « قد سيل » تحريف .

يجوز أن يكون «الذين» في موضع رفع بفعلهم أي وَيُجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا رَبَّهُمْ فيما دعاهم إليه . ويجوز أن يكون الذين في موضع نصب أي وَيَسْتَجِيبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ، وحذفت اللام من هذا جائر كثير ، ومثله «وإذا كالوهم» ^(١) أي ^(٢) كالوا لهم . قال أبو جعفر : هذا أشبه بنسق الكلام لأن الفعل الذي قبله والذي بعده لله جل وعز ، وثم حديث عن معاذ بن جبل يدل على هذا قال : انكم تدعون لهؤلاء الصنائع غفر الله لك رَجَمَكَ وبارك عليك ، والله جل وعز يقول : «يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» . يكون على هذا «يزيدهم» على ما دعوا ، وثم الكلام . (والكافرون) مبتدأ والجملة خبره ^(٣)

﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [٢٧]

وأجاز الخليل رحمه الله في السنين إذا كانت بعدها طاء أن تُقْلَبَ صاداً لقربها منها ^(٤) . وزعم القراء ^(٥) : أن قوله جل وعز : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ/٢٢٣ أ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَائِبَةٍ﴾ [٢٩] أنه أراد جل وعز وما بين في الأرض دون السماء وأن مثله «يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ» ^(٦) . وإنما يخرجان من الملح ، وزعم أن هكذا جاء في التفسير . قال أبو جعفر : والذي قاله لا يُعرف في تفسير ولا لغة ولا معقول أي يُخَيْرُ ^(٧) عن اثنين بخير

(١) آية ٣ - المطففين .

(٢) ب ، د : التقدير وإذا .

(٣) ج : وخبر الجملة .

(٤) ب ، د : تقريباً إليها .

(٥) معاني القراء ٢٤/٣ .

(٦) آية ٢٢ - الرحمن .

(٧) ب ، د : أن يخير الله تعالى .

واحد ، وهذا بطلان البيان والتجاوز الى ما يُحِظَرُه الدين . والعرب تقول : لكل ما تحرَّك من شيء ذَبَّ فهو دَابٌّ ثم تُدْخَلُ الهاء للمبالغة فتقول : دَابَّةٌ . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : في دَابَّةٍ لتأنيث الصيغة .

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ آيْدِيكُمْ ۝ [٣٠]﴾

هذه قراءة الكوفيين والبصريين ، وكذا في مصاحفهم ، وقرأ المدنيون (بما) بغير فاء ، وكذا في مصاحفهم فالقراءة بالفاء يَتَنَبَّهُ لأنه شرط وجوابه . والقراءة بغير فاء فيها للنحويين ثلاثة أقوال : أحدها أن يكون « ما » بمعنى « الذي » فلا تحتاج إلى جواب بالفاء ، وهذا مذهب أبي إسحاق . والقول الثاني أن يكون ما للشرط وتكون الفاء محذوفة كما قال :

٤٠٠ - مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا

وَالشَّرُّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ (١)

وهذا قول أبي الحسن علي بن سليمان الأخفش ، وزعم أن هذا يدل على أن حذف الفاء في الشرط (٢) جائز حسن لجلال من قرأ به . والقول الثالث أن « ما » ههنا للشرط إلا أنه جاز حذف الفاء لأنها لا تعمل في اللفظ شيئاً وإنما وقعت على الماضي ، وهذا أولى الأقوال بالصواب . فأما أن يكون « ما » بمعنى الذي فبعد لأنه يقع مخصوصاً للماضي ، وأما أن يُشَبَّهَ هذا بالبيت الذي ذكرناه فبعد أيضاً لأن حذف الفاء مع الفعل المستقبل لا يجوز عند سيبويه إلا في ضرورة الشعر ، ولا يُحْمَلُ كتاب الله عز وجل إلا على الأغلب الأشهر .

(١) مر الشاهد ٣٤ .

(٢) ب ، د : من جواب الشرط .

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [٣١]

قال محمد بن يزيد : أي بسابقين يقال : أعجز إذا عدا فسبق .

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِي فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [٣٢]

[« لجواري » جمع جارية ^(١) ، والجواري في موضع رفع حذف الضمة من يائها لثقلها .

﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ﴾ [٣٣]

شرط ومجازاة (فَيُظْلِلُنَّ) عطف ، وكذا ﴿أَوْ يُوقِنَهُنَّ﴾ [٣٤] وكذا (وَيَغْفُ) وكذا عند سيويه ^(٢) ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ [٣٥] هذا الاختيار عده لأنه كلام معطوف بعضه على بعض ، ومثله (يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ) ^(٣) ، وكذا قول النابغة : ^(٤)

٤٠١ - فَإِنْ يَهْلِكْ أَبُو قَابُوسَ يُهْلِكْ

زَيْعُ النَّاسِ وَالْبَلَدُ الْحَرَامُ
وَنَمِيكَ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْسَ

أَجِبَّ الظَّهَرُ لَيْسَ لَهُ سَنَمُ
فجزم « ونميك » على العطف . ويجوز رفعه ونصبه إلا أن الرفع عند سيويه أجود ، وهي قراءة المدنيين (وَيَعْلَمُ الَّذِينَ) ^(٥) على أنه مقطوع مما قبله

(١) ساقط من أ .

(٢) انظر اعراب الآية ٢٨٤ - البقرة .

(٣) آية ٢٨٤ - البقرة .

(٤) مر الشاهد ١٧٩

(٥) معاني الفراء ٢٤/٣ .

مرفوع ، والنصب عنده بعيد ، وهي قراءة الكوفيين ، والصحيحة من قراءة أبي عمرو ، وشَبَّهَهُ سَيُوه في البعد بقول الشاعر :

٤٠٢ - سَأَتْرُكُ مَنْزِلِي لِبَنِي تَمِيمٍ

وَالْحَقُّ بِالْجِجَازِ فَأَسْتَرِيحَا ^(١)

إِلَّا أَنْ النَّصْبَ فِي الْآيَةِ امْتَلَأَ لِأَنَّهُ شَرْطٌ وَهُوَ غَيْرُ وَاجِبٍ ، وَأَشْدُّ ^(٢) :

٤٠٣ - وَمَنْ يَغْتَرِبْ عَنْ قَوْمِهِ لَا يَزَلْ يَرَى

مَصَارِعَ أَقْوَامٍ مَجْرَأً وَمَسْجَباً

وَتُذَفَّنُ مِنْهُ الصَّالِحَاتُ وَإِنْ يُسَى

يَكُنْ مَا أَسَاءَ النَّارُ فِي رَأْسِ كَبِيبَا

فَنَصَّبَ « وَتُذَفَّنُ » وَلَوْ رَفَعَ لَكَانَ أَحْسَنَ . وَاخْتَارَ أَبُو عُبَيْدٍ النَّصْبَ وَشَبَّهَهُ بِقَوْلِهِ

جَلَّ وَعَزَّ (وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الضَّالِّينَ) ^(٣) . وَهَذَا لَا

يَتَجَانَسَانِ وَلَا يَشْتَبِهَانِ لِأَنَّ « وَيَعْلَمُ » جَوَابٌ لِمَا فِيهِ النِّفْيُ فَالْأَوَّلَى بِهِ النَّصْبُ

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ (وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ) لَيْسَ بِجَوَابٍ فَيَجِبُ نَصْبُهُ ، وَمَوْضِعُ

الَّذِينَ فِي قَوْلِهِ « وَيَعْلَمُ النَّاسُ » مَوْضِعُ رَفْعٍ يَعْلَمُ .

﴿ .. وَمَا عِنْدَ اللَّهِ .. ﴾ [٣٦]

مبتدأ ^(١) و (خَيْرٌ) خبره ^(٢) (وَأَبْقَى) معطوف على خير (لِلَّذِينَ آمَنُوا)

(١) نسب الشاهد للمغيرة بن حذاء بن عمرو الحنظلي في الحرة ٣/٦٠٠ ، ٦٠١ ، المقاصد

السحوية ٤/٣٩٠ ، مصدره « سَأَتْرُكُ مَنْزِلِي لِبَنِي تَمِيمٍ » وَاسْتَشْهَدَ بِهِ غَيْرُ مَسْبُوتٍ فِي الْكِتَابِ

١/٤٢٣ ، ٤٤٨ ، الْمُحْتَبَرُ ١/٩١٧ ، شَرَحَ الشَّوَاهِدَ لِنَشْتَمِرِي ١/٤٢٣ (الشاهد في ب

تأم) .

(٢) مر الشاهد ٣١٧ .

(٣) آية ١٤٢ - آل عمران .

(٤ - ٤) في ب ، د وخبره خير .

خفَضَ بِاللَّامِ .

﴿وَالَّذِينَ...﴾ [٣٧] في موضع خفَضَ معْضُوفٌ عَلَى «لِلَّذِينَ آمَنُوا» (يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ) هذه قِراءةُ المَدِينِيِّنَ وَأَبِي عَمْرٍو وَعَاصِمٍ ، وَقَرَأَ بِحَسَبِ ابْنِ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشِ / ٢٢٣ / ب وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ (كَبِيرُ الْإِثْمِ) ^(١) وَالْقِرَاءَةُ الْأُولَى أَبْيَنُ لِأَنَّهُ إِذَا قَرَأَ (كَبِيرٌ) تَوَقَّعَ أَنَّهُ وَاحِدٌ أَكْبَرُهَا ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى عَلَى ذَلِكَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ أَهْلِ التَّفْسِيرِ إِلَّا شَيْئًا قَالَهُ الْفَرَّاءُ ^(٢) فَعَكَسَ فِيهِ قَوْلُ أَهْلِ التَّفْسِيرِ ، قَالَ : «كَبِيرُ الْإِثْمِ» الشُّرْكُ قَالَ : وَكَبَائِرُ يَرَادُ بِهَا كَبِيرٌ ، وَهَذَا مَعَكُوسٌ إِنَّمَا يُقَالُ : كَبِيرٌ يَرَادُ بِهِ كَبَائِرُ . يَكُونُ وَاحِدًا يَدُلُّ عَلَى جَمْعٍ ، وَزَعَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ قَرَأَ «كَبَائِرَ الْإِثْمِ» أَنْ يَقْرَأَ (وَالْفَوَاحِشُ) فَيُخَفِّضُ ، وَالْقِرَاءَةُ بِهَذَا ^(٣) مُخَالَفَةٌ بِحِجَّةِ الْاجْتِمَاعِ وَأَعْجَبَ مِنْ هَذَا أَنَّهُ زَعَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ الْقِرَاءَةُ بِهِ ثُمَّ قَالَ : وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا قَرَأَ بِهِ . وَالْأَحَادِيثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْكَبَائِرِ مَعْرُوفَةٌ كَثِيرَةٌ وَعَنِ الصَّحَابَةِ وَعَنِ التَّابِعِينَ . وَنَحْنُ نَذَكُرُ مِنْ ذَلِكَ مَا فِيهِ كِفَايَةٌ لِنَبِيِّنَ هَذَا . وَنَبِّينَ مَعْنَى الْكَائِرِ وَالِاخْتِلَافُ فِيهِ إِذَا كَانَ مِمَّا لَا يَسُغُ أَحَدًا جَهْلُهُ . وَنَبْدًا بِمَا صَحَّ فِيهَا عَنِ الرَّسُولِ ﷺ ^(٤) مِمَّا لَا مَطْعَنَ فِي إِسْنَادِهِ وَتَوَلَّيْهِ مِنْ قَوْلِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَأَهْلِ النَّظَرِ بِمَا فِيهِ كِفَايَةٌ أَنْ شَاءَ اللَّهُ . فَمَنْ ذَلِكَ مَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَدْرِيسَ بْنِ إِسْوَدَ ^(٥) عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ : حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : «أَكْبَرُ الْكَبَائِرِ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ جُلُّ وَعِزُّ وَعُقُوقٌ

(١) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٥٨١ .

(٢) معاني الفراء ٢٥/٣ .

(٣) ب ، د ، هـ .

(٤) ب ، د ، هـ يصح عن النبي .

(٥) في زيادة هـ عن أبي هريرة مفعلة سهواً .

الوالدَيْنِ الْمُسْلِمَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ أَوْ قَوْلُ الزُّورِ «^(١)» وَقُرِءَ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ غَزْدَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ شُعْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا فَرَّاسٌ قَالَ : سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَحْدُثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : الْكِبَائِرُ الْأَشْرَافُ بِاللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَالْيَمِينُ الْغَمُوسُ «^(٢)» قَالَ أَحْمَدُ : وَأَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنِي بَحِيرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ أَنَّ أَبَا رُفَيْمٍ السَّامَعِيَّ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ وَهُوَ خَالِدُ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ بِدَرِّيَّ عَقِيٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ «^(٣)» : مَنْ جَاءَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئاً وَيَقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَصُومُ رَمَضَانَ وَاجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ فَإِنَّهُ فِي الْجَنَّةِ ، فَسَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْكِبَائِرِ قَالَ : فَقَالَ : الْأَشْرَافُ بِاللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَقَتْلُ النَّفْسِ الْمُسْلِمَةِ وَالْفِرَارُ يَوْمَ الرِّحَابِ « قَالَ أَحْمَدُ : أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ وَمَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَيْسَرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ «^(٤)» : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الذَّنُوبِ أَعْظَمُ قَالَ : أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ جُلَّ وَعَزَّ نَدَاءً وَهُوَ خَلَقَكَ . قُلْتُ : ثُمَّ أَيٌّ . قَالَ : أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشِيَةً أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ . قُلْتُ : ثُمَّ أَيٌّ . قَالَ : أَنْ تَزِيَّ بِحَلِيلَةِ جَارِكَ « قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَهَذِهِ أَسَانِيدُ مُسْتَقِيمَةٌ وَفِي حَدِيثِ أَبِي أَمَامَةَ زِيَادَةٌ عَلَى مَا فِيهَا مِنَ الْكِبَائِرِ فِيهِ : أَكَلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَةِ وَالْغُلُولُ وَالسَّحَرُ وَأَكْلُ الرِّبَا فَهَذَا جَمِيعُ مَا نَعْلَمُهُ ، رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْكِبَائِرِ مُفَصَّلاً مَبِيناً فَأَمَّا الْحَدِيثُ الْمَجْمَلُ فَالَّذِي رَوَاهُ أَبُو سَعِيدٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ

(١) - (٢) - الترمذي - البر والصلة ٩٧/٨ ، سنن الدارمي - ديات ١٩١/٢ ، سنن أبي داود - الفتن والملاحم حديث ٤٢٧٠ ، المعجم المفهرس لونسك ١٠٩/٣
(٣) - (٤) - الثغر مسند ابن حنبل ٢١٧/٥ ، سنن أبي ماجة - الدييات باب ١ - حديث ٢٦١٨ ، من نقي الله لا يشرِكُ به شيئاً لم يندم حرام دخل الجنة . ، سنن أبي داود - الأدب حديث ٤٩١٦ ، المجازات النبوية ٩٠ ، ونسك ١٠٩/٣ .

﴿ أنها سبيح ﴾^(١) فليس يناقض لهذا لأن قذف المحصنة واليمين الغموس والسحر داخلان في قول الزور وحديث ابن مسعود الذي فيه « أن تقبل ولذلك خشية أن يأكل معك » داخل في قتل النفس المحرمة ولم يقل رسول الله ﷺ : لا تكون الكبائر إلا هذه فيجب التسليم . وقد روى مسروق عن عبد الله بن مسعود أنه قال : الكبائر من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) فأولى ما قيل في الكبائر وأجمعه ما حدثناه علي بن الحسين قال : قال الحسين بن محمد الزعفراني قال : / ٢٢٤ / أحدثنا أبو قطن عن يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال : سئل ابن عباس عن الكبائر فقال : كل ما نهى الله جل وعز عنه - فهو من الكبائر حتى ذكر الطرفة ، وحدثنا بكر بن سهل قال : حدثنا عبد الله ابن صالح عن معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة^(٢) عن ابن عباس قال : الكبائر كل ما ختمه الله جل وعز بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب . قال أبو جعفر : فهذا قول حسن بين لأن الله جل وعز قال (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم)^(٣) فعقل بهذا أن الصغائر لا يعذب عليها من اجتناب الكبائر : فإذا أعلم الله جل وعز أنه يدخل على ذنب النار علم أنه كبيرة وكذا إذا أمر أن يعذب صاحبه في الدنيا بالحد ، وكذا قال الضحاك : كل موجبة أوجب الله تعالى أهلها العذاب فهي كبيرة وكل ما يقام عليه الحد فهو كبيرة . فهذا المعنى الذي بينا بعد ذكر الأحاديث المسندة فهو شرح أيضاً قول

(١) جاء في فيض التقدير للمصوي ١٥٣/١ حديث ١٧١ « اجتنوا السبع الموقنات الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الأكل الربوا وأكل مال اليتيم والنسوة يوم الزحف ... »

(٢) ج : « علي بن أبي طالب » تحريف .

(٣) آية ٣١ - النساء .

الله تعالى « إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ » وكل ما كان مثله .

﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ . . .﴾ [٣٨]

في موضع خفض والمعنى وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا والذين استجابوا لربهم (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) أي أتموها بحدودها وبركوعها وسجودها وخشوعها . (وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ) مبتدأ وخبره .

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ . . .﴾ [٣٩]

في موضع خفض كالأول (هُمْ يَنْتَصِرُونَ) وهذا مدح لهم وُصفوا أنهم إذا بغى عليهم باغ أو ظلمهم ظالم لم يستسلموا له لأنهم لو استسلموا له لم ينهوا عن المنكر وفعله ذلك بهم منكر . وفي حديث حذيفة عن النبي ﷺ ^(١) « لا يحل للمسلم أن يذل نفسه » قيل : كيف يذل نفسه ؟ قال : يتكلف من البلاء ما لا يطيقه .

﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا . . .﴾ [٤٠]

مبتدأ وخبره . والسيئة الأولى سيئة على الحقيقة والثانية على المجاز سُميت سيئة لأنها مجازاة على الأولى ليعلم أنه يقتص بمثل ما نيل منه (فَمَنْ غَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) أي فلم يقتص فتوبه على الله جل وعز ، كما روى الحسن ومحمد بن المُنْكَدِر وعطاء ومحمد يقول : ان رسول الله ﷺ قال ^(٢) : « يُنَادِي بِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ابْنُ مَرْثَلٍ وَعَدَّ عَلَى اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ ؟ فَلْيَقُمْ » فيقوم من غفا وقرأ عطاء (فَمَنْ غَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) .

(١) سنن ابن ماجة - القرن سابع ٢١ حديث ٤٠١٦ لا ينبغي للمؤمن أن يبدل نفسه . . .

الترمذي - القرن ٩/١١١ ، ١١٢ المعجم المفهرس لونسك ١١٥/١ .

(٢) الترمذي ١٨/١٠ ، ١٩ (بمعناه) ، المعجم لونسك ٣٩٣/٦

﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ . . .﴾ [٤١] مبتداً (فأولئك) ^(١) مبتداً ايضاً .
والجملة خبر الأول .

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ . . .﴾ [٤٢] أي سبيل
العقوبة ^(٢) .

﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [٤٣]

أي من أعاليها وأجلها أن يغفر ويصفح ويتوقى الشبهات وإن لم تكن
محظورة ورعاً وطلباً لرضاء الله عز وجل فهذه معالي الأمور ، وهي من عزم
الأمور أي التي يعزم عليها الورعون المتقون . قال أبو جعفر: وفي اشكال من
جهة العربية ^(٣) وهو أن « لَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ » مبتداً ولا خبر له في اللفظ فالقول
فيه : ان فيه حذفاً ، والتقدير: وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَى إِنَّ ذَلِكَ مِنْهُ لَمِنْ عَزْمِ
الأمور ، ومثل هذا في كلام العرب كثير موجود ، حكاه سيويه وغيره : فَرَرْتُ
بِرٌّ فَفِيزَ بِدَرِّهِمْ أي فَفِيزَ مِنْهُ ، ويقال : السَّمْنُ مَنَوَانٌ بِدَرِّهِمْ بمعنى منه .

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ . . .﴾ [٤٤]

أي من يُضِلُّهُ عن الثواب فما له ولي ولا ناصر يسأله لثواب (وتَرَى
الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ) في موضع نصبٍ على الحال (هَلْ إِلَى مَرَدٍّ
مِنْ سَبِيلٍ) « مِنْ » زائدة للتوكيد .

﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ . . .﴾ [٤٥]

(١) في أ ، ب د هـ «وجره» وهو تحريف فاشت ما في المصحف . ولفظه مبتداً الأولى «ساقطة من

ب

(٢) ب ، د : العفو .

(٣) في أ : الأمور تحريف .

على الحال وكذا (يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ) قال محمد بن كعب : يسارقون النظر الى النار (وقال الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَبِيرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ) / ٢٢٤ / ب زوى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هم الذين خَلَقُوا لِلنَّارِ وَخُلِقَتِ النَّارُ لَهُمْ خَلُقُوا أَمْوَالَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَحَرِّمُوا الْجَنَّةَ وَصَارُوا إِلَى النَّارِ فَخَسِرُوا الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ .

﴿ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يَتَصَرَّوْنَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [٤٦]

« من أولياء » في موضع رفع اسم كان .

﴿ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ ، يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴾ [٤٧]

أي من مخلص ولا تكرون ما وقفتم عليه من أعمالكم .

﴿ .. وَأَنَا إِذَا أَدْفَنُ الْإِنْسَانَ مِمَّا رَحِمَةً ﴾ [٤٨] ثم قال بعد (وَإِنْ تَصِيبُهُمْ

نَيْتَةٌ) فجاء الضمير لجماعة لأن الإنسان اسم للجنس بمعنى الجميع ، كما قال جل وعز (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنٌ خُسِرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا)^(١) فوقع الاستثناء لأن الإنسان بمعنى جمع .

﴿ .. يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورِ ﴾ [٤٩] أي من

الاولاد .

﴿ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا ﴾ [٥٠]

أي يجمع لهم هذا ، كما قال محمد بن الحنفية : يعني به التوأم .

وقال أبو اسحاق : يزوجهم يقرن^(٢) لهم . وكل قرينين زوجان . (وَيَجْعَلُ

(١) آية ٢ ، ٣ - المصم .

(٢) ب ، د : يقرن .

مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا) أَي لَا يُولِدُ لَهُ . وَعَقِيمٌ بِمَعْنَى مَعْقُومٌ . وَقَدْ عَقِمَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا لَمْ تَحْمَلْ فِيهِ امْرَأَةً عَقِيمًا وَمَعْقُومَةٌ .

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ [٥١]

«أَنْ» فِي مَوْضِعِ رَفْعِ اسْمِ كَانَ وَ «وَحْيًا» يَكُونُ مُصَدَّرًا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ، كَمَا تَقُولُ : جَاءَ فُلَانٌ شَيْئًا ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) هَذِهِ قِرَاءَةٌ أَكْثَرُ النَّاسِ ، وَقَرَأَ نَافِعٌ (أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا) ^(١) بِالرَّفْعِ (فَيُوحِي) بِاسْكَانِ الْبَاءِ ، وَلَا نَعْلَمُهُ يُرْوَى ^(٢) إِلَّا عَنْ نَافِعٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : لَمْ أَقْرَأْ حَرْفًا يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ رَجُلَانِ مِنَ الْأَثَمَةِ فَلِهَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ : قِرَاءَةُ نَافِعٍ سُنَّةٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَأَمَّا الْقَوْلُ فِي نَصَبِ «يُرْسِلُ» وَ «يُوحِي» وَرَفْعُهُمَا فَقَدْ جَاءَ بِهِ سَيِّبُوهُ عَنِ الْخَلِيلِ بِمَا فِيهِ كِفَايَةٌ لِمَنْ تَدَبَّرَهُ وَتَمَلَّيْهِ نَصًّا كَمَا قَالَ لِيَكُونَ أَشْفَى . قَالَ سَيِّبُوهُ ^(٣) : «سَأَلْتُ الْخَلِيلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ» ^(٤) جَلَّ وَعَزَّ (أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) فَرَعِمَ أَنَّ النَّصَبَ مَحْمُولٌ عَلَى «أَنْ» سِوَى هَذِهِ ^(٥) وَلَوْ كَانَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ عَلَى «أَنْ» هَذِهِ لَمْ يَكُنْ لِلْكَلامِ وَجْهٌ ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا قَالَ : إِلَّا وَحْيًا كَانَ فِي مَعْنَى إِلَّا أَنْ يُوحِي وَكَانَ «أَوْ يُرْسِلُ» فَعَلًّا لَا يَجْرِي عَلَى إِلَّا فَاجْرِي عَلَى «أَنْ» هَذِهِ كَأَنَّهُ قَالَ : إِلَّا أَنْ يُوحِي أَوْ يُرْسِلُ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ : إِلَّا وَحْيًا وَالْأَنْ يُرْسِلُ كَانَ حَسَنًا ؛ وَكَانَ أَنْ يُرْسِلَ ^(٦) بِمَنْزِلَةِ الْأَرْسَالِ ^(٧) فَحَمَلُوهُ عَلَى «أَنْ»

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٨٢ .

(٢) ب ، د : مرويًا .

(٣) انظر الكتاب ٤٢٨/١ .

(٤) الكتاب : عن قوله عز وجل .

(٥) في الكتاب زيادة «التي قبلها»

(٦ - ٧) في ب ، د ، هـ في معنى الأرسال وبمَنْزِلَتِهِ .

إذ لم يجز أن يقولوا : أو الا يرسل فكأنه قال : إلّا وحياً أو أن يرسل ، وقال الحصين بن حمام المرّي (١) :

٤٠٤ - وَلَوْلَا رَجَالٌ مِنْ رِزَامٍ أَعَزَّةٍ
وَأَلْ مُبْنِعٍ أَوْ أَسْوَكٍ عَلَقَمَا (٢)

يضمّر « أن » وذلك لأنه امتنع أن يجعل الفعل على لولا فأصمّر « أن » كأنه قال : لولا ذلك أو لولا أن أسوك . وبلغنا أن أهل المدينة يرفعون هذه الآية (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلّا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيُوحى بآذنه) فكأنه - والله أعلم - قال الله لا يكلم (٣) البشر إلّا وحياً أو يرسل رسولاً أي في هذه الحال . وهذا كلامه إياهم ، كما تقول العرب : تَجَيَّكَ الضرب ، وعتابك السيف ، وكلامك القتل ، قال (٤) عمرو بن مغدي كرب :

٤٠٥ - وَخَيْلٍ قَدْ دَلَفَتْ لَهَا بِخَيْلٍ
تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجَبِعٌ (٥)
وسألت الخليل رحمه الله عن قول الأعشى :

٦٠٤ - إِنْ تَرَكُبُوا قَرْكُوبَ الْخَيْلِ عَادَتْشَا
أَوْ تَسِرْلُونِ فَإِنَّا مَعْشَرُ نَزْلٍ (٦)

(١) في ب « المرّي » تصحيف وهو شاعر حمصي توفي قبل ظهور الاسلام بحوالي عشر سنوات . الاعلام ٢/٢٨٨ .

(٢) الشاهد لتحصين س حمام المرّي اسطر . الكتاب ١/٤٢٩ ، شرح الشواهد للشمري ١/٤٢٩ ، المقاصد النحوية ٤/٤١١ ، وهو غير منصوب في المحتسب ١/٣٢٩ .

(٣) الكتاب زيادة « الله » .

(٤) في الكتاب : قال الشاعر .

(٥) اسطر . ديوان عمرو بن معد بكر ١٣٠ ، لكتاب ١/٣٦٥ ، ٤٢٩ ، النوادر لأبي زيد ٤٩ ، ١٥٠ الخزائن ٤/٥٣ ، ٥٦ .

(٦) مر الشاهد ١٥٦ .

فقال . الكلام ههنا على قولك يكون كذا أو يكون كذا ما كان موضعها لو قال فيه : أتركبون ، لم يتقضى المعنى صار بمنزلة ^(١) « ولا سابق شيئاً » ^(٢) وما يونس فقال : أرفعه على الابتداء كأنه قال : أو أنتم نازلون ، وعلى هذا الوجه فسر الرفع في الآية كأنه قال : أو هو يُرسِلُ رسولاً ، كما قال طرفة :

٤٠٧ - أو أنا مُقتدى ^(٣)

وقول يونس أسهل .

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا . . ﴿ ٥٢ ﴾

الكاف في موضع نصب أي أوحينا إليك وحياً كذلك الذي قصصنا عليك / ٢٢٥ / أ (ما كُنْتُ تُدرِي ما الكتاب ولا الإيمان) « ما » في موضع رفع بالابتداء و « الكتاب » خبره والجملة في موضع نصب بتدري . ويجوز في الكلام أن تنصب الكتاب وتجعل « ما » زائدة كما روي : هذا « باب علم ما الكلم من العربية » ^(٤) فنصب « الكلم » (ولكن جعلناه نورا) ولم يقل : جعلناهما فيكون الضمير للكتاب أو للتنزيل أو الإيمان . وأولاهما أن يكون للكتاب ويعطف الإيمان عليه ويكون بغير حذف (وأنك لتهدي إلى صراط مُستقيم) قال الضحاك : الصراط الطريق والهدى . ويقرأ (وأنك

(١) في الكتاب زيادة « قولك » .

(٢) إشارة ليع قول رهيرس أي سليم :

تبينت أنني لست مُدرك ما مضى ولا سابق شيئاً إذا كان جاثياً

(ديوان زمير ٢٨٧) .

(٣) انظر ديوان طرفة بن العبد ٣٦ ونسبه ، ولكن مولاي امرؤ القيس هو حذفي على شكر

وتسليم . . .

الكتاب ٤٢٨ / ١ . شرح القصائد المسح لابن الأثيري ٢٠٨ .

(٤) انظر الكتاب ٢ / ١ .

انتهى (١) وفي حرف أبي (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) (٢).

﴿صِرَاطِ اللَّهِ...﴾ [٥٣]

على البدل . قال أبو اسحق : ويجوز الرفع والنصب (الألى الله
نصيرُ الأمور) وهي أبدأ اليه تعالى . قال الأخفش : يتولى الله الأمور يوم
القيامة دون خلقه ، وقد كان بعضها الى خلقه في الدنيا من الفقهاء والولاطين
وغيرهم .

(١) قراءة الجحدري وحوشب . مختصر ابن خالويه ١٣٤ ، البحر المحيط ٥٢٨/٧ .

(٢) وقراءة ابن مسعود (وانك لتدعو الى صراط) انظر مختصر ابن خالويه ١٣٤ .

شرح إعراب سورة الزخرف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حَمْدٌ﴾ [١] ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [٢]

«الكتاب» مخفوض بواو القسم ، وهي بدل من الباء لقربها منها ولشبهها بها (المبين) نعت . وجواب القسم ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾ [٣] [الهاء التي في جعلناه]^(١) مفعول أول وقرأنا مفعول ثان فهذه جعلنا التي تتعدى الى مفعولين بمعنى صيّرنا وليست جعلنا التي بمعنى خلقنا ؛ لأن تلك لا تتعدى إلا الى مفعول واحد ، نحو قوله جل وعز (وجعل الظُّلُمَاتِ والنُّورَ)^(٢) وفرفت العرب بينهما بما ذكرنا (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) أي تعقلوا أمر الله جل وعز ونهيه إذ أنزل القرآن بلسانكم .

﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ . . .﴾ [٤]

أي القرآن في اللوح المحفوظ (لعلِّي) أي عال رفيع . وقيل : علي أي قاهر معجز لا يؤتى مثله (حكيم) محكم في أحكامه ورصيفه .

﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا . . .﴾ [٥]

(١) رتبة من س ، ح د

(٢) آية ١ - الأعداء

شرح إعراب سورة الزخرف

قال الغزالي^(١) يقال : أضربت عنك وضربت عنك أي أعرضت عنك وتركته . وفي نصب صفح أقول منها أن يكون معنى « أفنضرب » أفنصف . كما يقال : هو يدعه تركاً ، لأن معنى يدعه يتركه . ويجوز أن يكون صفحاً بمعنى صافحين ، كما تقول^(٢) : جاء زيد مثباً أي ماشياً ، ويجوز أن يكون صفحاً بمعنى دوي صفح ، كما يقال : رجل عدل أي عادل وكذا رضى . وهذا جواب حسن واختلف العلماء في معنى « الذكر » ههنا فروى جويسر عن الضحاك (أفنضرب عنكم الذكر) . قال : القرآن . وقال أبو صالح : (أفنضرب عنكم الذكر)^(٣) فقال : أفنذر عنكم الذكر فنجعلكم سدى كما كنتم . قال أبو جعفر : وهذه الأقوال ، وإن كانت مختلفة اللفاظ فإن معانيها متقاربة فمن قال : الذكر العذاب قدره بمعنى ذكر العذاب وذكر العذاب إذا أنزل^(٤) قرآن . ومن قال : معناه أفنذر عنكم الذكر فنجعلكم سدى قدره أفنترك أن ينزل عليكم الذكر الذي فيه الأمر والنهي فنجعلكم مهمين قال أبو جعفر : وهذا قول حسن صحيح يبين أي أفنهيكم فلا تأمركم ولا نهاكم ولا نعاقبكم على كفركم بعد أن ظهرت لكم البراهين لأن كنتم قوماً مسرفين . وهذا على قراءة من فتح « أن » وهي قراءة لحسن وأبي عمرو وابن كثير وعاصم ، وسائر القراء على كسر « إن » أي متى أسرفتم فقلنا بكم هذا .

﴿ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴾ [٦]

« كم » في موضع نصب وهي عقوبة رب في الخبر ، فمن العرب من

(١) معاني الغزالي ٢٨/٢ .

(٢) ج : يقال .

(٣) في ح زيادة « العذاب » عن ابن عباس أفنضرب عنكم الذكر .

(٤) ب : د : نزل .

يحذف « مِنْ » وينصب ، ومنهم من يخفض وإن حذف « مِنْ » كما قال :

٤٠٨ - كَمْ بِجُودٍ مُّقْرِفٍ نَّالَ الْعُلَى

وكريمٍ بُخِّلَهُ قَدْ وَضَعَهُ^(١)

وأفصح اللغات إذا فضلت أن تأتي بمن ، وهي اللغة التي جاء بها القرآن ، وكذا كل ما جاء به القرآن وربما وقع الغلط من بعض أهل اللغة فيما يذكرون من فصيح الكلام . فأما المحققون فلا يفعلون ذلك / ٢٢٥ ب فمما ذكر بعضهم في الفصح من الكلام من زعم أنه يقال . أضريت عن الشيء بالالف ، وزعم أنها اللغة الفصيحة . سمعت علي بن سليمان يقول : هذا غلط والفصح . ضريت عن الشيء ، لأن اجماع الحجة في قراءة القراء « أَفْضَرِبْ عَنْكُمْ الدُّرَّ صَنْحًا » بفتح النون ، وذكر بعضهم أن الفصح : عَظُمَ اللَّهُ أَجْرَكَ واجماع الحجة في قراءة القراء « وَيُعَظِّمُ لَهُ أَجْرًا »^(٢) في حروف كثيرة .

﴿ فَأَمَلَكُنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا ۖ ۞ [٨] ﴾

منصوب على البيان (ومضى مثل الأولين) قال قتادة : أي^(٣) عقوبة يجوز أن تكون « مثل » ههنا بمعنى صفة أي صفتهم بأنهم أهلكوا لما كذبوا ، ويجوز أن يكون مثل على بابيه .

﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا^(٤) ۖ ۞ [١٠] ﴾

(١) مر الشاهد ٤٥

(٢) آية ٥ - الطلاق

(٣) في « ريادة » نحو

(٤) هذه قراءة السبعة سوى الكوفيين يفتح الميم واسكن هذه التفسير ١٥١

« الذي » في موضع رفع على النعت للعزير أو على اضممار مبتدأ لأنه أول آية .

﴿ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ .. ﴾ [١١] الكاف في موضع نصب أي تُخْرَجُونَ خروجاً مثل ذلك . وبين معنى هذا عبد الله بن مسعود ، وهو مما لا يؤخذ به إلا بالتوقيف ، قال (١) : يُرْسِلُ الله جل وعز ماءً مثل مَنِي الرجل وليس شيء خُلِقَ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا وَقَدْ بَقِيَ مِنْهُ شَيْءٌ فَتَنْبُثُ بِذَلِكَ الْجِسْمَانِ وَاللَّحُومُ تَنْبِتُ مِنَ الثَّرَى وَالْمَطَرُ ثُمَّ تَلَا عَبْدُ اللَّهِ (وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ) .

﴿ وَالَّذِي .. ﴾ [١٢] في موضع رفع على المطف (خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) جَمْعُ زَوْجٍ جَمْعٌ عَلَى أَفْعَالٍ . وسبيلُ فَعْلٍ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْجِنْسِ أَنْ يُجْمَعَ عَلَى أَفْعَلٍ فَكِرْهُوا أَنْ يَقُولُوا « أَرْوَجُ » لِأَنَّ الْحَرَكَةَ فِي الْوَاوِ ثَقِيلَةٌ فَحَوَّلَ إِلَى جَمْعٍ فَعْلٍ ؛ لِأَنَّ عَدَمَ الْحُرُوفِ وَاحِدٍ فَشَبَّهُوا فَعْلًا بِفَعْلٍ كَمَا شَبَّهُوا فَعْلًا بِفَعْلٍ فَقَالُوا : زَمَنْ وَأَزَمَنْ (كُلُّهَا) توكيد ويسميه بعض النحويين صفة . وباب كُلُّهَا الْجَمْعُ الْكَثِيرُ ، وَالْجَمْعُ الْقَلِيلُ كُلُّهُنَّ . (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْقُلُوكَ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ) ان جعلت « ما » بمعنى الذي فالضمير محذوف لفظون الموسم ولو ظهر الضمير لجاز ما تركبونه على لفظ « ما » ومما تركبونها على ثابث الجماعة ، وان جعلت « ما » مصدراً لم تحتج إلى حذف (٢)

﴿ لَتَسْتَبْرِئُوا عَلَى ظُهُورِهِ .. ﴾ [١٢]

(١) مسلم - فتن ١١٦ ، المعجم المنهري لورنسك ٣٣٩/٦ .

(٢) في ب ، « زيادة » عائذ .

قال الفراء ^(١) : ولم يُقَلْ ظهورها ؛ لأنه بمعنى : كثر ^(٢) الدرهم ^(٣) أي هو بمعنى الجنس . قال أبو جعفر : وأولى من هذا أن يكون يعود على لفظ « ما » لأن لفظها مذكر موحد . وكذا (ثُمَّ تَذَكُّرُوا نِعْمَةً رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ) جاء على التذكير .

﴿ وَأَنَا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ [١٤] معطوف على ما قبله من القول .

﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا . . . ﴾ [١٥]

ذَكَرَ ^(٣) معناه في ثلاثة ^(٤) أقوال رَوَى ابن أبي نجيع عن مجاهد « جزءاً » قال : ولدًا وَبَنَاتٍ ^(٥) وقال عطاء : يعني نصيباً شريكاً . وقال زيد بن أسلم : أنها الأصنام ، فهذان قولان . وذكر أبو اسحاق قولاً ثالثاً وهو أن جزءاً للبنات خاصة وأنشد بيتاً في ذلك أنشده زعم وهو :

٤٠٩ - إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ

قَدْ تُجْزِيءُ الْحُرَّةُ الْمَذْكَارُ أَحْيَانًا ^(٥)

أي تَلِدُ إِيَّانَا . قال أبو جعفر : الذي عليه جماع الحجة من أهل التفسير واللغة أن الجزء النصيب وهذا مذهب عطاء الذي ذكرناه ومجاهد والربيع بن أنس والضحاك وهو معنى قول ابن عباس ، وقال محمد بن يزيد : الجزء

(١) انظر معاني الفراء ٢٨/٣ .

(٢- ٣) في ب ، د « بمعنى قولهم كثر الدينار والدرهم » .

(٣- ٣) في ب ، د « في معناه ثلاثة » .

(٤) في ب ، د « ولدات » سهو ما في الأصل يتم وما في تفسير الطبري ٥٥/٢٥

(٥) استشهد به غيره مسوب في كتاب فعلت وأفعلت للرحاج ١٠ ، البحر المحیط ٨/٨

النصيب . وقول زيد بن أسلم جماع الحجة على غيره أيضاً ، والرواية تدل على خلافه ونسق الكلام ؛ لأن بعده ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ إِنَّثَاءَ ﴾ [١٩] وقيل : هذا أيضاً يلي ذلك .

﴿ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ .. ﴾ [١٦] فهذا يدل على أن هذا ليس للأصنام .

﴿ .. ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا .. ﴾ [١٧]

اسم ظل وخبرها ، ويجوز في الكلام ظل وجهه مسود على أن يكون في ظل ضمير مرفوع يعود ^(١) على أحد ، ووجهه مرفوع بالابتداء ومسود خبره والمبتدأ/٢٢٦/أ وخبره خبر الأول ، ومثله مما حكاه سيبويه [« كَلَّ مُوَلُّودٌ يُؤَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ مِمَّا اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ » ^(٢)] وحكي سيبويه [« ^(٣) الرفع في اللذين والنصب .

﴿ أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْجَلْيَةِ .. ﴾ [١٨]

قال أبو اسحاق : « مَنْ » في موضع نصب والمعنى أو جعلتم من ينشأ ، وقال الفراء ^(٤) : « مَنْ » في موضع رفع على الاستئناف ^(٥) ، وأجاز النصب ، قال : واذن رددته على أول الكلام على قوله جل وعز « وإذا بُشِّرْ أَحَدُهُمْ بما ضرب للرحمن مثلاً) واختلف القراء في قراءة هذا الحرف فقراً

(١) ب ، د : يدل .

(٢) مر تخريج هذا الحديث في إعراب الآية ٥٨ - النحل ص ٥٦٤

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د ، هـ .

(٤) معاني الفراء ٢٩/٣ .

(٥) في ج هـ الاستثناء ، تحريف .

ابن عباس والكوفيون غير الأعاصم (أَوْسُ يَنْشَأُ فِي الْحَلِيقَةِ) وَقَرَأَ أَهْلُ الْحَرَمَيْنِ وَأَبُو
عَمْرٍو وَعَاصِمٌ (أَوْسُ يَنْشَأُ) وَاحْتَجَّ أَبُو عُبَيْدٍ لِلْقِرَاءَةِ الْأُولَى بِقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ (أَنَا
أَنْشَأْتَاهُنَّ شَاءَ) (٢٠) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهُمَا قِرَاءَتَانِ مَشْهُورَتَانِ قَدْ رَوَتْهُمَا
الْجَمَاعَةُ ، وَلَيْسَ فِيمَا جَاءَ بِهِ حُجَّةٌ لَأَنَّا نَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَنْشَأُ حَتَّى وَلَوْ لَزِمَ مَا قَالَ
لَمَّا قِيلَ : مَا تَ فَلَانَ لِقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ (٢١) فَكَانَ يَجِبُ أَنْ يَقَالَ :
أَبَيْتَ وَكَدَا خِيٍّ ، وَالْفَرْقُ عَلَى خِلَافٍ مَا قَالَ عِنْدَ النُّحَوِيِّينَ وَذَلِكَ أَنَّ مَعْنَى
يَنْشَأُ لِمَرَّةٍ بَعْدَ مَرَّةٍ عَلَى التَّكْثِيرِ .

﴿ وَخَفَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ أَنَاثًا ۖ ﴾ [١٩]

مَفْعُولَانِ أَيْ وَضَعُوا أَنَّهُ هَكَذَا ، وَحَكَمُوا أَنَّهُ كَذَا . وَاخْتَلَفَ فِي قِرَاءَةِ
هَذَا (٢٢) أَيْضًا فَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَالْكُوفِيُّونَ وَأَبُو عَمْرٍو (عِبَادُ
الرَّحْمَنِ) (٢٣) وَقَرَأَ أَهْلُ الْحَرَمَيْنِ وَالْحَسَنُ وَأَبُو رَجَاءٍ (عِنْدَ الرَّحْمَنِ) (٢٤)
وَاحْتَجَّ أَبُو عُبَيْدٍ لِلْقِرَاءَةِ مِنْ قَرَأَ (عِبَادُ الرَّحْمَنِ) بِأَنَّ الْأَسْتَدَّ فِيهَا أَعْلَى وَأَنَّهُ رَدُّ
لِقَوْلِهِمْ : الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ فَقَالَ : لَيْسُوا بَنَاتٍ هُمْ عِبَادُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :
وَهُمَا قِرَاءَتَانِ مَشْهُورَتَانِ مَعْرُوفَتَانِ إِلَّا أَنَّ أَوَّلَهُمَا «عِنْدَ» مِنْ غَيْرِ جِهَةٍ وَالَّذِي
اِحْتَجَّ بِهِ أَبُو عُبَيْدٍ لَا يُلْزَمُ لِأَنَّهُ اِحْتَجَّ بِأَنَّ الْأَسْتَدَّ فِي الْقِرَاءَةِ بَعِيدٌ أَعْلَى (٢٥) .

(١) فِي ب ، د «عَنْ» تَحْرِيفٌ لِأَنَّ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ عَنْ حَفْصٍ وَحَمْرَةَ وَنُكْسَانِي وَالْباقُونَ قَرَأُوا وَابْتَدَعَ

الْبَاءُ وَتَكُونُ التَّوْنُ وَتَخْفِيفُ السِّينِ - التَّيْسِيرُ ١٩٦ .

(٢) آيَةُ ٣٥ - الْوَاقِعَةُ .

(٣) وَرَدَتْ فِي أَكْثَرِ مِنْ آيَةٍ مِنْهَا ٢٨ - الْبَقَرَةُ ، ٦٦ - الْحَجَّ ، ٤٠ - الرُّومَ ، ٢٦ - الْجَذِيَّةَ

(٤) ب ، د : الْقِرَاءَةُ فِي هَذَا .

(٥ - ٦) انْظُرْ كِتَابَ السَّبْعَةِ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ٥٨٥ .

(٧) فِي ب ، د بَعْدَ «بَعَادَ أَعْلَى» قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَهُمَا قِرَاءَتَانِ مَشْهُورَتَانِ ، أَحْسَبُ أَنَّ السَّامِعَ

كَرَّهَا سَهْوًا لِأَنَّهُا مَرَّتْ قَبْلَ قَلِيلٍ .

ولعمري أنها صحيحة عن ابن عباس ولكن اذا تَذَبَّرْتُ ما في الحديث رأيت الحديث نفسه قد أوجب أن يقرأ (عَنْدَ) لأن سعيد بن جبير احتج على ابن عباس بالمصحف ، فقال : في مصحفني «عَنْدَ» . وهذه حجة قاطعة ؛ لأن جماع الحجة مِنْ كُتِبَ المصاحف مما نَقَلْتُهُ الجماعة على أنه «عَنْدَ» . ولو كان عباد لوجب أن يُكْتَبَ بالالف ، كما كُتِبَ «بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ» ^(١) . واحتجاجه بأنه رد لقولهم بنات لا يلزم لأن عباداً انما هو نفي لمن قال : وَلَدٌ ؛ لأنه يقع للمذكّر والمؤنث . والأشبه بنسب الآية قراءة من قرأ (عَنْدَ) ؛ لأن المعنى فيه ^(٢) «وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ أَيْ لَمْ يَرَوْهُمْ إِنَّا فَكَيْفَ قَالُوا هَذَا وَهُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ وَلَيْسُوا عَنْدهُمْ ؟ (أَشْهَدُوا حَقَّقَهُمْ) قراءة نافع وأما سائر القراء فيما علمنا فإنهم قرؤوا (أَشْهَدُوا) وهما قراءتان حسنتان قد نقلتهما الجماعة . والمعنى فيهما متقرب لأنهم اذا شهدوا فقد أشهدوا . وقوله جل وعز «أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاً وَهُمْ شَاهِدُونَ» ^(٣) يدل على قراءة من قرأ (أَشْهَدُوا) والأخرى جائزة حسنة قال جل وعز (مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) ^(٤) .

﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ۖ ﴾ [٢٢]

هذه القراءة التي عليها اجتماع الحجة واللغة المعروفة . والأُمَّةُ : الدين ، ومنه (كان الناس أُمَّةً واحدةً) ^(٥) أي على دين واحد . وقراءة مجاهد وعمر بن عبد العزيز رحمه الله (على إُمَّةٍ) بكسر الهمزة (وإنّا على

(١) آية ٢٦ - الأنبياء .

(٢) ب . د . هـ .

(٣) آية ١٥٠ - الصافات .

(٤) آية ٥١ - الكهف .

(٥) آية ٢١٣ - النقرة .

آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ) والأصل إِنَّا حُذِفَتِ النون تخفيفاً و (مُهْتَدُونَ) خبر «ان» ويجوز نصب في غير القرآن على الحال ، وكذا ﴿مُهْتَدُونَ﴾ [٢٣] وروى معمر عن قتادة (الْأَقَالُ مُتَرَفُّوْهَا) قال : رؤوسهم ^(١) وأشرفهم . وقرأ يزيد ابن النعمان ﴿قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْكُمْ﴾ [٢٤] واستبعد أبو عبيد هذه القراءة ، واحتج بأن قبله «قُلْ» ولم يقل : قلنا والحجة لهذه القراءة أن قبله (إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ) فحاط بهم النبي ﷺ بجئنا لهم عنه وعن الرسل عليهم السلام فقال : أَوْ لَوْ جِئْتُمْكُمْ . ﴿... بَرَاءً...﴾ [٢٦] ^(٢) القراءة التي عليها حجة الجماعة والسواد ، وعن ابن مسعود/٢٢٦/ب أنه قرأ (أني بريء) (إِلَّا أَنْ الْفَرَاءَ ^(٣)) قال : أَنْ مثل هذا يُكْتَبُ بالالف ، وأجاز في كل همزة أن تكتب ألفاً . قال أبو جعفر : هذا شاذٌ بعيد يلزم قائله أن يكتب يستهزئ بالالف ، وهذا فيه من الاشكال ومخالفة الجماعة أغلظ وأقبح . من قرأ بَرَاءَ قال : في الاثنين والجمع أيضاً بَرَاءَ ، والتقدير : أَنِّي ذُو بَرَاءَ مثل (لَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ) ^(٤) ومن قال : بَرِيءٌ قال في جمعه بَرَاءَاءُ أو بَرَاءَ على وزن كرماء وكرام . وحكى الكوفيون جمعاً ثالثاً انفردوا به حكوا : بَرَاءَ على وزن بُرَاعٍ وزعموا أنه محذوف من بَرَاءَ .

﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [٢٧]

في موضع نصب على الاستثناء من قول «ما تعبدون» ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً .

(١) ح : رؤوسهم .

(٢) في د : براءة : تصحيف

(٣) معاني الفراء ٣/٣٠

(٤) آية ١٧٧ - البقرة

شرح إعراب سورة الزخرف

﴿ وَجَعَلْنَاهَا . . . ﴾ [٢٨] الهاء والألف كناية عن قوله « أني براء » وما بعده أي وجعل نبرؤه من كل ما يعبدون من دون الله جل وعز وإخلاصه التوحيد لله عز وجل .

(. . . كلمة باقية في عقبه . .) والفاعل المضمَر في « جعلها » يحوز أن يكون عائداً على قوله « الذي فطرني » أي وجعلها الله تعالى كلمة باقية في عقبه وأهل التفسير على هذا أنه لا يزال من ولد إبراهيم ﷺ موحدون . وقيل : الضمير عائد على إبراهيم أي وجعلها كلمة باقية في عقبه أي عرفه التوحيد والشبرؤ من كل معبود دون الله جل وعز فتوارثوه فصار كلمة باقية في عقبه ويقال : « في عقبه » بحذف الكسرة لأنها ثقيلة .

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ تَهَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ . . ﴾ [٣١]

على عطف البيان الذي يقوم مقام النعت لهذا ، هذا قول سيبويه . وغيره يقول : نعت (على رجلٍ من القرَيتَينِ عظيم) نعت لرجل ويس الرجل يكون من القرَيتَينِ ، ولكن حقيقته في العربية ^(١) على رجلٍ من رجُلَي القرَيتَينِ ثم حذف مثل « واسأل القرية » . فاما قوله جل وعز ﴿ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ ﴾ [٢٩] فمعناه لم ^(٢) أهلكهم كما أهلك غيرهم من الكفار .

﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ . . ﴾ [٣٢]

« هم » رفع على اضممار فعل : لأن الاستفهام عن الفعل ، ويجوز أن

(١) ب ، د : في اللغة .

(٢) في أ له فائت ما في ب ، د لاه أقرب

يكون موضعه رفعاً ^(١) بالابتداء (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزَوَّجْنَاهُمْ بِغُسْنٍ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَاتٍ) أي فكذلك فضلنا بعضهم على بعض بالاصطفاء والاختيار . ودرجات في موضع نصب مفعول ثانٍ حذف منه « إلى » ، (لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا) أي فضلنا بعضهم على بعض في الرزق لِيَسْخَرُوا بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ . وكل من عمل لرجل عملاً فقد سخر له بأجرة - ^(٢) كان أو بغير أجرة . وعن ابن عباس والضحاك (لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا) قال : العبيد ، قال الفراء ^(٣) : يقال تُسَخَّرِي وبسَخَّرِي بمعنى واحد ههنا وفي (قد أفلح) ^(٤) وفي « صاد » ^(٥) . قال أبو جعفر : والأمر كما قال الفراء عند جميع أهل اللغة ألا شيئاً ذكره أبو عمرو .

﴿ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً . . . ﴾ [٣٣]

قال الفراء ^(٦) « أَنْ » في موضع رفع ، (لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالْإِسْلَامِ لِيُوتِيَهُمْ سُقُفًا مِنْ فُضَّةٍ) « بيوتهم » فيه غير قول ، منه أن المعنى أي على بيوتهم ، وقيل : أنه بدل عادة الجوف مثل : (قال الملأ الذين استكبروا من قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ) ^(٧) . قال أبو جعفر : وهذا القول أولى بالضواب لأن الحروف لا تُنْقَلُ عن سابها إلا بحجة يجب التسليم لها وسُقِفَ ^(٨) على الجميع قراءة الحسن ومجاهد وأبي رجاء الأعرج وشيبة ونافع

(١) ب ، د . مرفوعاً .

(٢) ب ، د : كان بأجرة .

(٣) معاني الفراء ٣١/٣ .

(٤) في آية ١١٠ .

(٥) في الآية ٦٣ .

(٦) معاني الفراء ٣١/٣ .

(٧) الآية أ ، ب ، د سقط منها ، من قومه ، وثبتها من المصحف وهي آية ٧٥ - الأعراف

(٨) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٨٥ .

وعاصم والأعمش وحمة والكسائي ، وأما قراءة أبي عمرو وأبي جعفر وابن كثير وشبل وخميد فسُقِفَ ^(١) على التوحيد . قال أبو جعفر : سُقِفَ فيما ذكر أبو عبيد جمع سُقِفَ مثل : رهن ورهن ، ورأيت علي بن سليمان ينكر هذا لأنه ليس / ٢٢٧/ بجمع فعل مُطْرِد . قال : ورهن جمع رهان مثل حمير وحمر ، ورهان جمع رهن مثل غنيد وغباد ، وكذا « سُقِفاً » . وحكى الفراء ^(٢) : أن سقفا جمع سقية فأما قراءة من قرأ (لِيُؤْتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فُضَّةٍ) [فتأولها اسماعيل بن اسحاق على أنَّ « مِنْ » لواحد ، قال : والمعنى ليجعلنا لكل من كفر بالرحمى لبيوتهم سُقْفًا مِنْ فُضَّةٍ] ^(٣) إلا أنه استبعد هذه القراءة ، وحكى أنَّ هذا مُتَنَازِلٌ ^(٤) بعيد . واستدل على أن القراءة بالجمع أولى ؛ لأن بعده ومعارج وسرراً وأبواباً فكذا سُقِفَ بالجمع أولى . قال أبو جعفر : الذي تأوله بعيد وأولى منه أن يكون سُقِفَ بمعنى سقف كما قال جرير وعز « ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً » ^(٥) وكما قال الشاعر :

٤١٠ - كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفُّوا

فإن زمانكم زمن خميص ^(٦)

والأحاديث تدل على أن القراءة سُقِفَ ، وكذا نسق الكلام كما حدثت

(١) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٨٥ .

(٢) معاني الفراء ٢٣/٣ .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج د .

(٤) في ب ، ج د زيادة « شاذ » .

(٥) آية ٥ - الحج .

(٦) استشهد به غير منسوب في الكتاب ١٠٨/١ ، شرح الشواهد للشمرى ١٠٨/١ .

بكر بن سهل قال : حدثنا ^(١) عبد الله بن صالح عن معاوية [بن صالح] ^(٢) عن علي [بن أبي طلحة] ^(٣) عن ابن عباس في قوله جل وعز (وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً) الآية والتي بعدها قال : يقول سبحانه لولا أن جعل الناس كلهم كفاراً لَجَعَلْتُ للكفار لبيوتهم سُقُفًا من فضة ومعارج عليها من فضة وزخرفاً قال : ذهباً ، قال سعيد بن جبيرة الشعبي : « لبيوتهم سُقُفًا » أي جذوعاً فهذا كله يدل على الجمع .

﴿ وَزُخْرَفًا ۖ ﴾ [٣٥] معطوف على سُقُف . وزعم الفراء : أنه يجوز أن يكون معناه سُقُفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمِنْ زَخْرَفٍ ثم حذف مِنْ فَنَصَبَ . والقول الأول أولى بالصواب . وزعم ابن زيد ^(٤) أن الزخرف متاع البيت فأما أكثر أهل التفسير منهم ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة فقالوا : الزخرف الذهب ، وقال الشعبي : الزخرف الذهب والفضة . قال أبو جعفر : والزخرف في اللغة ، على ما حكاه محمد بن يزيد ، الزينة قال : يقال : بنى داره فزَخَرَفَهَا أي زَيَّنَّهَا وحَسَّنَهَا . (وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فاللام للتوكيد عند البصريين ، وعند الكوفيين بمعنى إلاً وه ما « زائدة للتوكيد ، وعند بعض النحويين نكرة بمعنى شيء . (وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ) رفع بالابتداء والتقدير ثواب الآخرة عند ربك للمتقين .

﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ ﴾ [٣٦]

قال محمد بن يزيد : يَتَّقِ يتعامى ، وأصله من الأعشى ، وهو الذي

(١) في ب . د زيادة : قال حدث عبد الله بن سهل .

(٢) - (٣) الزيادات من ب ، د .

(٤) ب ، د : أبو زيد .

قد ركب بصره ضعف وظلمة . ومنه جاء فلان يعشو ، إذا جاءه ليلاً لما يركب بصره من الظلمة . وقال غيره : عشي عن ذكر الرحمن لم يتنفع بالذكر كما أن الأعشى الذي لا يبصر في الضوء فهو لا يتنفع ببصره كما يتنفع غيره و « يعش » في موضع جزم بالشرط وعلامة الجزم فيه حذف الواو وهو مشتق من العشي إلا أنه يقال : عشي يَعْشَى إذا صار أعشى . وعشا يعشو إذا لحقه ما يلحق الأعشى . وهو من ذوات الواو ، والياء في عشي متقلبة من واو ، وكذا الألف في عشا الذي هو مصدر . ولهذا قال النحويون : العشا في البصر يُكْتَبُ بالألف والدليل على ذلك أنه يقال : امرأة عشاء (تُقَيِّضُ لَهُ) جواب الشرط .

﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ۖ ﴾ [٣٧]

محمول على المعنى لأن (شيطاناً) يؤذي عن معنى شياطين .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا ۖ ﴾ [٣٨]

قراءة ^(١) نافع وعاصم وعبد الله بن عامر ^(٢) وهي البينة لأن الضمير يعود على « مَنْ » و « القرين » ، وقراءة أبي عمرو والكوفيين غير عاصم (حتى إذا جاءنا) ^(٣) وهو بمعنى ذلك أي حتى إذا جاءها هو وقرينه والعرب تحذف مثل هذا ، كما يقال : كَحَلْتُ عيني ، يراد العينان . (قَالَ يَا لَيْتَ بَنِي وَبَيْتِكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ) اسم « ليت » وهي ظرف ، كما يقال : يا ليت بني وبَيْتِكَ يُعَدُّ . ويجوزُ بَعْدُ بمعنى ليت مقدار ذلك ، فإن قُلْتَ : لَيْتَ بَنِي وَبَيْتِكَ متباعد رفعت ^(٤) .

(١-١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٨٦ .

(٢) في ب ، « زيادة » بالثنية .

(٣) في ب ، « زيادة » لا غير .

﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ... ﴾ [٣٩]

« أَنْ » في موضع رفع أي لن ينفعكم اشتراككم لأن/ ٢٢٧ / ب الانسان في الدنيا اذا أصيب بمصيبة هو وغيره سَهَلَتْ عليه بغض السهولة وتأسى به فحرم الله جل وعز ذلك أهل النار .

﴿ فَإِنَّمَا تَذَهَبُ بِكَ ... ﴾ [٤١] في موضع جزم بالشرط . والنون للتوكيد

ولولا هي لكانت الباء ساكنة وكذا ﴿ أَوْ تُرِيَّتْكَ ﴾ [٤٢] في موضع جزم ، ولولا النون لحذفت الباء ولكنها بنيت معها على الفتح .

﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ... ﴾ [٤٤]

روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : ان القرآن لشرف لك ولقومك ، وتناول هذا مجاهد على أنه شرف لقريش ، قال يقال : بمن الرجل ؟ فيقال : من العرب فيقال : من أي العرب ؟ فيقول : من قريش . وقال غيره : قَوْمُهُ ههنا من آمن به وكان على منهاجه . وقيل : معنى (وإنه لذكر) وإن الذي أوجي اليك وإلى الذين من قبلك لذكر أي أنزل لتذكروا به وتعرفوا أمر دينكم .

وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ... ﴾ [٤٥]

قال أبو جعفر : في هذه الآية اشكال : لأن النبي ﷺ لا يحتاج مسألة . وقد ذكرنا قول جماعة من العلماء فيها فمنهم من قال : في الكلام حذف ، والتقدير : واسأل من أرسلنا إليه من قبلك رسلاً من رسلنا ، قال : والخطاب للنبي ﷺ والمراد المشركون به . قال أبو جعفر : أما حذف رسل ههنا

فجائز لأن من رُسُلنا يدن عليه ، كما قال الشاعر :

٤١١ - كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيَشٍ ^(١)

والقدير كأنك جمل من جمال بني أقيش ، وأما ^(٢) حذف البه فلا يجوز له قلت : مررت بالذي ضربت أو بالذي قام وأنت تقدّر حذف حرف الخفض والمضمر لم يجز وإنما يجوز حذف المضمر الذي في لصلة وقوله . المخاطب النبي ﷺ والمراد به المشركون ، كلام فيه نظر . والقول في الآية . والله جل وعز أعلم . ما قاله قتادة قال : سل أهل الكتاب أَمَرَ اللَّهُ جل وعز إلا بالتوحيد والاخلاص . وشرح هذا من العربية قل : يا محمد لِمَنْ عَبْدَ الْأَوْثَانِ سَلْ أُمَمٌ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلِنَا أَيَّ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ هَلْ أَمَرَ اللَّهُ جل وعز أن يُعْبَدَ وَثْنٌ أو يعبد معه غيره ؟ فإنهم لا يجدون هذا في شيء من الكتب ، ثم حُذِفَتْ أُمَمٌ وأقيمت « مَنْ » ^(٣) مقامها ، مثل « واسأل القرية » ^(٤) .

﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ . ٤٠ ﴾ [٤٩]

[وقرأ ابن عامر (يا أيّه ^(٥) الساحر ادع لنا ربك) « الساحر » نعت لأي على اللفظ ، ولا يجوز نصب إلا في قول المازني على الموضع لأن موضع أي نصب . قال أبو اسحاق : ان قال قائل : كيف قالوا يا أيّها الساحر ^(٦) وقد زعموا أنهم مهتدون ؟ فإنما وقع الخطاب على أنه كان عندهم مسمى بهذا

(١) مر الشاهد ٩٠ .

(٢) ب ، د : فإذا .

(٣) « من » زيادة من ب ، ج ، د .

(٤) آية ٨٢ - يوسف .

(٥) انظر كتاب السبعة لابن محاهد ٥٨٦ .

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د هـ .

فقالوا : يا أيها الساحر على ذلك . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا غير هذا الجواب .

﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ ۖ﴾ [٥١]

قيل : كان نداؤه كراهة أن يتبع قومه موسى ﷺ لأنه لما دعا كشف عنهم العذاب فتبين عجز فرعون عن كشفه فكره أن يتبعوه فقال : أنا أولى بالاتباع منه (قال يا قوم أليس لي ملك مصر) في موضع خفض ، ولم ينصرف عند البصريين ^(١) لأنها مؤنثة سميت بمذكر ، وكذا لو سميت امرأة بزيد لم ينصرف وأجازوا صرف مصر على أن يكون اسماً للبلد ، وترك الصرف أولى ، لأن المستعمل في مثلها بلدة فأما الكوفيون فيذهبون إلى أن مصر بمنزلة امرأة سميت بهند فكان يجب أن ينصرف إلا أنها مُنْعَتٌ من ذلك لفلانها في الكلام . (وهذه الأنهار تجري من تحتي) « تجري » في موضع نصب على الحال . ويجوز أن يكون في موضع رفع على خبر هذه (أفلا تبصرون) .

﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَنِينٌ ۖ﴾ [٥٢]

قال الفراء : هو من الاستفهام الذي جاء بأم لاتصاله بكلام قبله قال : ويجوز أن ترده على قوله « أليس لي ملك مصر » . وقد شرحناه بأكثر من هذا . وزعم الفراء ^(٢) : أنه أخيره بعض المشيخة أنه يقرأ (أفلا تبصرون أما ^(٣) أنا خير) قال أبو جعفر : يقدّره « أما » التي بمعنى « ألا » وحقاً ،

(١) - الكتاب ٢/ ٢٣ .

(٢) - معاني الفراء ٣/ ٣٥ .

(٣) - في أ ، ب ، د ، أم ، والتصويب من معاني الفراء ٣/ ٣٥ .

ويكون على هذا (أَفَلَا تَبْصُرُونَ) تمام الكلام . فهذه القراءة / ٢٢٨ / أخرج من حجة الاجماع وكان يجب على هذا أن يكون « أما » بالالف « أنا » مبتدأ و (خير) خبره وكذا (هو مهين) . وفي معنى « مهين » قولان : قيل معناه الذي يمتحن نفسه في حاجاته ومعايشه ليس له من يكفيه . وقال الكسائي : المهين الضعيف الذليل ، وقد مهن مَهَانَةً . وهذا أولى ^(١) بالصواب .

﴿ فَلَوْلَا الْبَقِي عَلَيْهِ أَسَاوِرُهُ مِنْ ذَهَبٍ ۖ ﴾ [٥٣]

هذه قراءة ^(٢) أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة إلا الحسن وقتادة وشيخاً يروى عن عبد الله وأبي فأسما الحسن وقتادة فقراً (فَلَوْلَا الْبَقِي عَلَيْهِ أَسَاوِرُهُ) ^(٣) والذي روي عن عبد الله وأبي (فَلَوْلَا الْبَقِي عَلَيْهِ أَسَاوِرُهُ) قال أبو جعفر ^(٤) : أساور جمع أسوار . وحكى الكسائي : أسوار وسوار وسوار بمعنى واحد ، وأساور وأساور ^(٥) واحد مثل زنادقة وزناديق إلا أنه إذا كان بالهاء انصرف لأن الاعراب يقع عليها ، وهي بمنزلة اسم ضم الى اسم . وقال أبو اسحاق : إنما انصرف لأنه له في الواحد نظيراً نحو علانية وعباية ^(٦) ويجوز أن يكون أساور جمع أسورة (أوجاء معه الملائكة مقتنين) على الحال .

﴿ فَاسْتَخَفَّتْ قَوْمَهُ ۖ ﴾ [٥٤] أي استخفهم بذلك القول الى الكفر بموسى ^(٧) . وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ قَلَّمَا آسَفُونَا ﴾ [٥٥] قال : يقول اسخطونا .

(١) ب ، د : اولاهما .

(٢) التيسير ١٩٧ .

(٣) وهي أيضاً فرقة أبي رجد والأعرج ومجاهد وأبي حنيفة وحفظ البحر المحيط ٢٣ / ٨

(٤) انظر اللسان (سور) .

(٥) في أ : أسورة فأنبت ما في ب ، ج ، د .

(٦) مصدر عقب وقد يراد به الرجل الداهية .

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا...﴾ [٥٦] قراءة^(١) المدنيين وأبي عمرو وعاصم وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي (سُلَفًا) وهو جمع سَلَفٍ ، وقد سُمِعَ عن العرب سليف . وروي عن حميد الأعرج أنه قرا (سُلَفًا) بضم السين وفتح اللام جمع سُلَفَةٍ وأبو حاتم لا يعرف معناه لشذوذه . وقال أبو اسحاق : سُلَفَةٌ أي فرقة متقدمة ومع انكار أبي حاتم إياه فإن فيه مقطعتين ؛ لأن الكسائي رواه عن ابن حُمَيْدٍ فذكر اسماعيل بن اسحاق القاضي عن علي ابن المدني قال : سألت ابن عيينة عن قراءة حميد (سُلَفًا) فلم يعرفه فقلت له : أن الكسائي رواه عنك فقال : لم نحفظه .

﴿وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا...﴾ [٥٧]

لم ينصرف مريم عليها السلام لأنها معرفة واسم مؤنث ، ويجوز أن يكون اسماً أعجمياً فيكون ذلك علة ، ويجوز أن يكون عربياً مبنياً على مَفْعَلٍ جاء على الأصل من رام يرم (إذا قومك منه يصدون) قراءة مجاهد وسعيد ابن جبير وعكرمة وأبي عمرو وعاصم وحزمة ، وروى عن ابن عباس بكسر الصاد^(٢) . و (يَصْدُونَ) بالضم قراءة الحسن وإبراهيم وأبي جعفر وشيبة ونافع ويحيى ابن وثاب والكسائي ، وتروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأبي عبد الرحمن السلمي وعُبَيْدُ بن عُمَيْرٍ اللَّبْثِي . قال أبو جعفر : حكى الكسائي والقراء^(٣) إِنَّ يَصْدُونَ وَيَصْدُونَ لغتان بمعنى واحد ، كما يقال : نَمَ يَنُمُ وَيَنُمُ وَيَنُمُ وَيَنُمُ وَيَنُمُ وَيَنُمُ ، وقرئ أبو عبيد القاسم بن سلام بينهما فزعم أن

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٨٧ .

(٢) سقطت من أ عبارة « بكسر الصاد » وبدونها تحتلظ العسرة والقراءة رويت له وللمذكورين في البحر المحيط ٢٥/٨ .

(٣) معاني القراء ٣/٣٦ ، ٣٧ .

شرح إعراب سورة الزخرف

معنى يَصِدُّ يَصِيحُ ومعنى يَصُدُّ من الصدود عن الحق، وزعم أنها لو كانت يَصُدُّ بالضم لكانت إذا قومك عنه يَصُدُّون . قال أبو جعفر : وفي هذا ردٌ على الجماعة الذين قراءتهم حجة وقد خالف بقوله هذا الكسائي والفراء ، والذي ذكره من الحجة ليس بواجب لأنه يقال : صَدَدْتُ من قوله أي لأجل (١) قوله وعلى هذا معنى الآية - والله جل وعز أعلم - إنما هو « يَصُدُّون » من أجل ذلك القول، وقد يجوز أن يكون مع ذلك الصدود ضجيج فيقول المُفسِّرُ : معه يَصْجَرُونَ .

﴿ وَقَالُوا آلِهَتُنَا خَيْرٌ . . ﴾ [٥٨]

ابتداء وخبر « أم هو » معطوف على آلهتنا (ما ضَرْبُهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا) مفعول من أجله أي لم يقولوا هذا على جهة المناظرة ولا على جهة التثبت فهذا فرق بين الجدل والمناظرة لأن المتناظرين يجوز أن يكون كل واحد منهما يطلب الصواب والجدل الذي جادلوا به النبي ﷺ فيما رُوِيَ عن ابن عباس / ٢٢٨ / ب أنه لَمَّا أُنْزِلَ الله جل وعز (إنكم وما تعبدون من دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ) (٢) قالوا : أليس قد عُبِدَ عيسى ﷺ وهو عندك رجل صالح فقد جعلته في النار معنا فهذا هو الجدل الذي كان منهم لأن الكلام لا يُوجِبُ هذا ؛ لأنه قال جل وعز « إنكم وما تعبدون » [ولم يقل من تعبدون] (٣) و « ما » فإنما هي لغير بني آدم (بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ) أي كثيرو الخصومة فيما يدفعون به الحق .

(١) ب ، د : من أجل .

(٢) آية ٩٨ - الأنبياء .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، ح ، د .

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ . .﴾ [٥٩]

أي أنعمنا عليه بظهور الآيات على يديه (وجعلناه مثلاً لِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ)
قال أبو اسحاق : يعني عيسى عليه السلام أي يدلهم على نبوته ، وقال غيره وصفناه
لنبي إسرائيل بأنه مثلٌ لآدم عليه السلام . وقيل : مثلٌ ومثلٌ واحد أي هو بشر
مثلهم .

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ . .﴾ [٦٠]

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : قول يخلف بعضهم
بعضاً . وفي رواية أبي صالح عنه قال : لو نشاء لجعلناهم خلائف
وأهلكناهم .

﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ الْإِنْسَانَ الْإِسْمَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لِنَاسٍ عِلْمٌ مِنْ قَبْلِهِ﴾ [٦١]

قراءة أكثر الناس ، ويروى عن ابن عباس وأبي هريرة أنهما قرآ (وإنه
لَعَلَّمَ الْإِسْمَ) وزعم الفراء^(١) أنهما متقاربتا المعنى . وحكي^(٢) عن محمد
ابن يزيد أنه قال : معنى « لَعَلَّمَ » لَذَكَّرَ وتنبه وتعريف ، ومعنى « لَعَلَّمَ »
لدلالة وعلامة . قال أبو جعفر : فأما الضمير الذي في (وإنه) ففي معناه
قولان : مذهب ابن عباس وأبي هريرة وأبي مالك ومجاهد والضحاك أن
الضمير لعيسى عليه السلام ، والمعنى لنزوله ، والقول الآخر ، وهو قول الحسن ، أن
الضمير للقرآن أي وإن القرآن لَعَلَّمَ لِلْإِنْسَانِ لِمَا لَمْ يَكُنْ لِنَاسٍ عِلْمٌ مِنْ قَبْلِهِ ، والقول
الأول أبين وعليه أكثر الناس وقد قيل : في هذا دليل على أنه إذا نزل عيسى

(١) انظر معاني الفراء ٣/٣٧ .

(٢) ب ، د : « يروى » .

شرح إعراب سورة الزمر

﴿ رَفَعَتِ الْمَحَنَةُ وَلَمْ تَغْلِبْ مِنْ أَحَدٍ تَوْبَةً ﴾ . وفي الحديث عن النبي ﷺ ما يدل على ذلك وهو قوله « فَلْيَكْرَنَ » الصليب وليقتل الخنزير وتلقي الأرض أفلاذ كبدها^(١) ففي هذا دليل انه لا أحد يأخذ من أحد زكاة ، وإن المحنة قد ارتفعت وقربت الساعة (فَلَا تَمُتُونُ بِهَا) قال أبو اسحاق : أي فلا تشكوا (وَاتَّبِعُوا هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ) « مستقيم » نعت لصراط ، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر .

﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ .. ﴾ [٦٣]

قال أبو اسحاق : أي بالآيات المعجزات (قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ) قال : أي بالانجيل (وَلَآئِينَ لَكُمْ نَعَضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ) قال أبو عبيدة : بعض بمعنى كل وأنشد :

٤١٢ - أَوْ يَخْتَرَمَ بَعْضَ النَّفُوسِ جَمَامُهَا^(٢)

قال أبو جعفر : وهذا القول مردود عند جميع النحويين ، ولا حاجة عليه من معقول أو خبر ؛ لأن بعضاً معناها خلاف معنى « كل » في كل المواضع . قال أبو اسحاق : المعنى ولأبين لكم في الانجيل بعض الذي تختلفون فيه ، وقال غيره : إنما بين لهم بعض الذي اختلفوا فيه على الحقيقة وذلك ما سأله عنه

(١) الترمذي - الف ٧٥/٩ ، ٧٦ « ليوشكن أن يسرق فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً فيكسر الصليب » . سن أبي داود - السلاحم حديث ٤٣٢٤ . فيدق الصليب ويقتل الخنزير . سن ابن ماجة - فتن باب ٣٣ حديث ٤٠٧٨ ، المعجم المفهرس لبوسك ٣٣٤/٣ .

(٢) الشاهد للبيد بن ربيعة وصدره « نَرَاكَ أَمْكَنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا » الطر : شرح ديوانه ٣٣١ « أو يغلث بعض » .

أو كانت لهم في إخباره إياهم منفعة ، وقد يجوز أن يختلفوا في أشياء غير ذلك . والبیت الذي أنشده أبو عبيدة لا حجة فيه لأن معنى : « أو يخرتم بعض النفوس » أنه يعني نفسه وبعض النفوس .

﴿ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ [٦٥] قال أبو اسحاق : الأحزاب اليهود والنصارى .

﴿ الْأَخْلَاءُ ﴾ [٦٧] جمع خليل ولم يقل فيه فُلاء كراهة التضعيف (بعضهم) على البدل من الأخلاء ، ويجوز أن يكون مرفوعاً بالابتداء (لبعض غدو) الخبر . وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض غدو إلا المتقين) قال : فكل خلة فهي عداوة يوم القيامة إلا خلة المتقين (إلا المتقين) نصب على الاستثناء من موجب .

﴿ يَا عِبَادِ لَا خِزْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ [١٦٨]

من حذف الياء ، وهو أكثر في كلام العرب قال : /٢٢٩/ النداء موضع حذف ومن أثبتها قال : هي اسم في موضع خفض فأثبتها كما أثبت المظهر .

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا ﴾ [٦٩]

في موضع نصب على النعت لعبادي ، ويدلّك على أنه نعت له . وتبين ما رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس قال : بينما الناس في الموقف إذ خرج مُنادٍ من الحُجُبِ فنادى (يا عِبَادِ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ) فَفَرِحَتْ أُمَمٌ كُلُّهَا ، وقالت نحنُ عباد الله كلنا فخرج ثانية فنادى (الذين آمنوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ) فبِشَّتِ الْأُمَمُ كُلُّهَا إِلَّا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَمَنْ كَانَ مُسْلِمًا .

﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ [٧٠] أي يقال لهم ذلك (أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ) عطف على المضمَر في ادْخُلُوا ، وأنتم « تَكْبِرُونَ » في موضع نصب على الحال . وعن ابن عباس « تُكْبِرُونَ » تَكْرَمُونَ .

﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ .. ﴾ [٧١]

وحُكِّيَ في الجمع كَوْنُهُ وَكَيْبَانٌ ويجوز كِيَابٌ (وفيها ما تشبهه الأنفس وتلذذ الأعين) هذه قراءة أهل المدينة وأهل الشام ، وكذا في مصاحفهم . وقراءة أهل العراق (تَشْتَهِي) ^(١) بغير هاء ، والقراءتان حستان قائبات الهاء على الأصل وحذفها لطول الاسم غير أنه حُكِّيَ عن محمد بن يزيد أنه يختار اثبات الهاء ويقدمه على حذفها في مثل هذا ، وعلمته في ذلك أَنَّ الهاء إنما حُذِفَتْ في الذي لطول الاسم . « وما » أنقص من الذي ، وأيضاً فانك إذا حذفت الياء في « الذي » وفي « التي » فقد عرِفَ المذكر من المؤنث ، وليس هذا في « ما » .

﴿ وتلك الجنة .. ﴾ [٧٢] نعت لتلك ^(٢) التي خير الابتداء .

﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ . ﴾ [٧٤]

خير « إِنَّ » ويجوز النصب في غير القرآن على الحال ، وكذا ﴿ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ [٧٥] قال الفراء ^(٣) : وفي قراءة عبد الله (وهم فيها) يريد جهنم . ومن قال « فيه » أراد العذاب .

(١) أنظر كتاب السبعة لآلئ مجاهد ٥٨٨ ، ٥٨٩ .

(٢) تب . د زيادة « كذا » .

(٣) معاني الفراء ٣٧/٣ .

﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴾ [٧٦]

خبر كان . و « هم » عند سيبويه فاصلة لا موضع لها من الاعراب بمنزلة « ما » في قوله جل وعز (فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ)^(١) والكوفيون يقولون هم^(٢) عماد . قال الفراء : وفي حرف عبد الله بن مسعود (ولكن كانوا هم الظالمون)^(٣) . قال أبو جعفر : وعلى هذا يكون « هم » في موضع رفع بالابتداء و « الظالمون » خبر الابتداء وخبره خبر كان ، كما تقول : كان زيداً أبوه خارج .

﴿ وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ [٧٧]

قال مجاهد : ما كنا ندري معنى « يا مالك » حتى سمعنا في قراءة عبد الله (ونادوا يا مال) . قال أبو جعفر : هذا على الترخيم ، والعرب ترخّم مالكاً وعامراً كثيراً إلا أن هذا مخالف للسواد ، وفيه لغتان يقال : يا مال أقبل ، هذا أفصح اللغتين ، كما قال :

٤١٣ - يا حارٍ لا أرمين منكم بداهية

لم يلقها سوقة قبلي ولا منك^(٤)

ومن العرب من يقول : يا مال أقبل ، فيجعلون م بقي اسماً على حاله .

(١) آية ١٥٥ - النساء ، ١٣ - المائدة .

(٢) ب ، د : هي .

(٣) أنظر معاني الفراء ٣٧/٣ .

(٤) الشاهد لزهير بن أبي سلمى . أنظر شرح ديوانه ١٨٠ .

﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ ۖ ﴾ [٨٠]

والكوفيون يقرؤون (يَحْسِبُونَ) يقال : حَسِبَ يَحْسِبُ وَتَحَسَّبَ . لغتان ، والقياس الفتح مثل خَذِرَ يَخْذِرُ إِلَّا أَن الْكَسْرَ أَكْثَرُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ . ويقال : إِنَّ لُغَةَ النَّبِيِّ ﷺ الْكَسْرُ . وفتحت « أُنْ » لأنها في موضع اسم .

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ۖ ﴾ [٨١]

ان جعلت « إِنْ » للشرط فكان في موضع جَزْمٍ وَإِنْ جَعَلْتُهَا بِمَعْنَى « مَا » فلا موضع لكان . وقد روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى : (قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ) قال : يقول : لَمْ يَكُنْ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ . قل أبو جعفر : جعل « إِنْ » بمعنى « مَا » كما قال جل وعز : (إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ) ^(١) [أي ما الكافرون إِلَّا فِي غُرُورٍ] ^(٢) .

﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ۖ ﴾ [٨٤]

قال أبو اسحاق : أي معبود في السماء ومعبود في الأرض . وفي حرف عبد الله (وهو الذي في السماء / ٢٢٩ ب الله وفي الأرض الله) .

﴿ ۖ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ۖ ﴾ [٨٦] في موضع نصب على

الاستثناء .

﴿ وَقِيلَ يَا رَبِّ ۖ ﴾ [٨٨]

هذه قراءة ^(٣) المدنيين وأبي عمرو والكسائي ، وقرأ الكوفيون غير

(١) آية ٢٠ - الملك .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج د .

(٣) التيسير ١٩٧ .

للكسائي (وَقِيلَهُ) بالخفض ، وزعم هارون القاري أن الأعرج قرأ (وَقِيلَهُ) بالرفع . قال أبو جعفر : (وَقِيلَهُ) بالنصب من خمسة أوجه : قال الأخفش سعيد : « وقيله » بالنصب من وجهين ؛ يكون بمعنى أم يحسبون أنا لا نسمع ميزهم ونجواهم وقيله ، والوجه الثاني أن يكون مصدرأ . وقال أبو اسحاق : المعنى وعنده علم الساعة ويعلم قيله لأن معنى وعنده علم الساعة ويعلم الساعة أي يعلم وقت الساعة وهو الغيب ويعلم قيله وهو الشهادة . والقول الرابع أن يكون المعنى إلا من شهد بالحق وهم يعلمون الحق وقيله . والقول الخامس ورسلنا لديهم يكتبون ذلك وقيله . قال أبو اسحاق : والخفض بمعنى وعنده علم الساعة وعلم قيله . قال أبو جعفر : والرفع بالابتداء . قال الفراء^(١) : كما تقول نداؤه هذه الكلمة وقدرة غيره بمعنى وقيله يا رب ويقال : قال قولاً وقيلأ وقالأ بمعنى واحد . والقراءة البينة بالنصب من جهتين : أحدهما أن المعطوف على المنصوب يحسن أن يفرق بينهما وإن تباغذ ذلك لانفصال العامل من المعمول فيه مع المنصوب وذلك في المخفوض إذا فرقت بينهما قبيح ، والجهة الأخرى إن أهل التأويل يفسرون الآية على معنى النصب ، كما روى ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى : (وَقِيلَهُ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ) قال : فأخبر^(٢) الله جل وعز عن محمد ﷺ ، وروى معمر عن قتادة و « قيله يا رب » قال^(٣) : قول النبي ﷺ أن هؤلاء قوم لا يؤمنون ، فالهاء في « وقيله » على هذا عائدة على النبي ﷺ ، وقد قيل : إن الهاء راجعة الى قوله (وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا)^(٣) أي ويسمع قول عيسى ابن مريم ﷺ لَمَّا بَشَّرَ مِنْ صَلَاحِ قَوْمِهِ

(١) انظر معاني الفراء ٣٨/٣

(٢) - ٢١ (٢) ساقط من ب ، د .

(٣) آية ٥٧ - الزخرف .

شرح إعراب سورة الزخرف

وإيمانهم (إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ) والأولى بالصواب القول الأول أن تكون الهاء عائدة على نبينا ﷺ لجهتين : أحدهما أن ذكره أقرب إلى المضمهر ، لأن المعنى : قُلْ يَا مُحَمَّدُ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ . والجهة الأخرى أن الذي بعده مُخَاطَبَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِاجْمَاعٍ وَهُوَ ﴿ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ ﴾ [٨٩] أي اعرض عنهم (وَقُلْ سَلَامٌ) أي مسالمة ومشاركة . والتقدير في العربية أمري سلام . زعم الفراء ^(١) أن التقدير سلام عليكم ثم حذف وهذا خلاف ما قال المتقدمون ، وقد ذكر مثل هذا سيبويه ، وقال : نزل بمكة من قبل أن يؤمروا بالسلام ، وأيضاً فإن رسول الله ﷺ قد نهى أن يُبَدَأَ الْيَهُودَ والنصارى بالسلام ، وَحَظَرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَصَحَّ أَنْ مَعْنَى (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) ^(٢) أنه ليس من التسليم في شيء ، وإنما هو من المشاركة والتسليم ^(٣) . وكذا (فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ) (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) قراءة المدنيين ^(٤) ، وهو على هذا من كلام واحد وقراءة ابن كثير والكوفيين والبصريين (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) بالياء على أنه قد تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ « وَقُلْ سَلَامٌ » . والمعنى فسوف يعلمون العقوبة ^(٥) على التهديد .

(١) معاني الفراء ٣٨/٣ .

(٢) آية ٦٣ - الفرقان .

(٣) ب ، د : والسلام .

(٤) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٨٩ .

(٥) ب ، د : العقاب .

شرح إعراب سورة حم الدخان

بسم الله الرحمن الرحيم

قرئ على محمد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى عن مهدي ابن ميمون قال حدثنا عمران القصير عن الحسن / ٢٣٠ / أ قال : من قرأ سورة « الدخان » ليلة الجمعة عُفِّرَ له .

﴿ حَمَّ ﴾ [١] ﴿ وَالْكِتَابِ ﴾ [٢] مخفوض بالقسم (المِيبِ) من نعته .

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ . . ﴾ [٣]

قال أبو جعفر : وقد ذكرنا عن العلماء أنها ليلة القدر . فأما البركة التي فيها فهي نزول القرآن ، وقال أبو العالية : هي رحمة كلها لا يوافقها عبد مؤمن^(*) يعمل احساناً إلا عُفِّرَ له ما مضى من ذنوبه . وقال عكرمة : يُكْتَبُ فيها الحاجُّ حاجُ بيت الله جل وعز فلا يُغادرُ منهم أحدٌ ولا يزداد فيهم أحد فقيل لها : مباركة لثبات الخير فيها ودوامه . والبركة في اللغة : الثبات والدوام .

﴿ فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ [٤] أي فيه الحكمة من فعل الله جل

وعز .

﴿ أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا . . ﴾ [٥]

(*) عبد مؤمن ، ساقط من أ

في نصبه خمسة أقوال : قال سعيد الأخفش : نصبه على الحال بمعنى أمرين . وقال محمد بن يزيد . نصبه نصب المصادر أي أنا أنزلناه اسزلاً ، والأمر مشتمل على الأخبار . قال أبو عمر الجرمي : هو حال من نكرة ، وأجاز على هذا : هذا رجلٌ مقبلاً . وقال أبو اسحاق : « أمراً » مصدر ، والمعنى فيها يُفَرَّقُ فرقاً و « أمراً » بمعنى : فرق ، والقول الخامس ان معنى يُفَرَّقُ يُؤْمَرُ وَيُؤْتَمَرُ فصار مثل : هو يدَعُوهُ تركاً .

﴿ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ [٦]

في نصبه خمسة أقوال : قال الأخفش : هو نصب على الحال . وقدره الفراء^(١) مفعولاً على أنه منصوب بمرسلين ، وجعل الرحمة للنبي ﷺ . وقال أبو اسحاق : يجوز أن يكون رحمة مفعولاً من أجله . وهذا أحسن ما قيل في نصبها . وقيل : هي بدل من أمر ، والقول الخامس : أنها منصوبة على المصدر . (إنه هو السميع العليم) يكون « هو » زائداً فاصلاً ، ويجوز أن يكون مبتدأ و « السميع » خبره و (العليم) من نعته .

﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ .. ﴾ [٧] نعت للسميع ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على اضممار مبتدأ . وهذه قراءة المدنيين والبصريين سوى الحسن فإنه والكوفيين قرؤا (رَبُّ السَّمَوَاتِ)^(٢) على البدل بمعنى رحمة من رَبِّكَ رَبُّ السموات ، وكذا ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ [٨] بالرفع والخفض .

﴿ فَأَوْتَقِ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ .. ﴾ [١٠]

(١) معاني الفراء ٣/٣٩

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٩٢

وسَمِعَ من العرب في جَمْع دُخَانٍ دَوَاحِشٌ^(١) . وزعم القُتَيْبِيُّ أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ عَلَى هَذَا إِلَّا دُخَانٌ وَغُثَانٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا الْقَوْلُ لَيْسَ بِشَيْءٍ عِنْدَ النُّحَوِيِّينَ الْحَذَاقِ ؛ وَأَمَّا دَوَاحِشُ جَمْعُ دَاخِشَةٍ وَهَذَا قَوْلُ الْفَرَاءِ نَصًّا وَكُلٌّ مِنْ يُؤْتَى بِهِ ، وَحَكَى الْفَرَاءُ : دَخَنْتِ النَّارَ فِيهَا دَاخِشَةً إِذَا أَتَتْ بِالْإِدْخَانِ .

﴿ يَغْفِي النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ۱۱ ﴾

قَالَ^(٢) أَبُو إِسْحَاقَ : أَيُّ يَقُولُ النَّاسُ الَّذِينَ أَصَابَهُمُ الْجَدْبُ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٣) .

﴿ أَتَى لَهُمُ الذَّكْرَى ۝ ۱۳ ﴾

فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى قَوْلِ سَبِيوِيَّةٍ ، وَعَلَى قَوْلِ غَيْرِهِ بِإِضْمَارِ فَعَلَ . قَالَ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ كَيْسَانَ : « أَتَى » تَجْتَذِبُ مَعْنَى « آيَنَ » وَكَيْفَ « أَيُّ مِنْ أَيِّ الْمَذَاهِبِ وَعَلَى أَيِّ حَالٍ ، وَمِنْهُ^(٤) » قَالَ يَا مُرَيْمُ أَتَى لَكَ هَذَا^(٥) « أَيُّ مِنْ أَيِّ الْمَذَاهِبِ وَعَلَى أَيِّ حَالٍ^(٦) » .

﴿ إِنَّا ۝ ۱۵ ﴾ أَصْلُهُ إِنَّا فَحَذَفَتْ النُّونَ تَخْفِيفًا (كَاتِبُفُوا الْعَذَابِ) الْأَصْلُ كَاتِبُونَ حَذَفَتْ النُّونَ تَخْفِيفًا ، وَمِنْ يَحْذِفُ النُّونَ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ نَصَبَ الْعَذَابِ (قَلِيلًا) نَصَبَ ؛ لِأَنَّهُ نَعْتٌ لِقَرْفٍ أَوْ لِمَصْدَرٍ . قَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : إِنَّكُمْ عَائِدُونَ إِلَى الشَّرِكِ . وَقِيلَ إِلَى عَذَابِ الْآخِرَةِ .

(١) حاء في الناس (دخ) والدخان غثان دخال النار معروف وجمعه دواحش ودواحش على غير قياس .

(٢-٣) في ب ، د العبارة أي يقول الناس الذين أصابهم الجدب هذا عذاب أليم كذلك فعره أبو إسحاق بن السري .

(٣-٣) سقط من ب ، د

(٤) آية ٣٧ - آل عمران .

﴿يَوْمَ يُبْطِشُ . . ﴾ [١٦] منصوب بمعنى اذكروا ، ولا يجوز أن يكون منصوباً بمستمين ؛ لأن «أَنْ» لا يجوز فيها مثل هذا . وقرأ أبو جعفر وطلحة (يوم بَطِشُ) وهي لغة معروفة وقراءة أبي رجاء (يوم بُبْطِشُ)^(١) بضم الباء وكسر الطاء على حذف المفعول . يقال : بَطِشَ وأَبْطِشُهُ . قال أحمد بن يحيى : ﴿ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴾ [١٧] أي عند ربه جل وعز ، قال وقال : « كَرِيم » من قومه .

﴿أَنْ أَدَّوْا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ . . ﴾ [١٨]

« أَنْ » في موضع نصب والمعنى بأن ونُصِبْتُ « عباد الله » بوقوع الفعل عليهم أي سَلَّمُوا إلى / ٢٣٠ / ب عباد الله أي اطلقوهم من العذاب ويجوز أن تنصب عباد الله على النداء المضاف ، ويكون المعنى أن أدَّوْا إِلَيَّ ما أمركم الله عز وجل به يا عباد الله .

﴿وَأَنْ لَا تَغْلُوا عَلَى اللَّهِ . . ﴾ [١٩] معطوفة على « أَنْ » الأولى (إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) قال أبو اسحاق : أي بحجة واضحة بينة أي نبي .

﴿وَإِنِّي عَذْتُ رَبِّي وَرَبَّكُمْ . . ﴾ [٢٠]

ويجوز إدغام الذال في التاء لقربها منها وأن التاء مهموسة (أَلْ تُرْجَمُونَ) قال الضحاك : أي أن تشتموني وحذفت الياء ؛ لأنها رأس آية . وكذا ﴿فَاعْتَرَلُونِ﴾ [٢١] .

﴿ فَدَعَارِيَهُ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴾ [٢٢]

(١) أنظر المحتسب ٢ / ٢٦٠ وبها أيضاً قرأ الحسن وطلحة

مَنْ قَالَ : إِنَّ هَؤُلَاءِ فَاَلْمَعْنَى عِنْدَهُ قَالَ : إِنَّ هَؤُلَاءِ .

﴿ فَأَسْرَ بِعَبَادِي . . ﴾ [٢٣] مَنْ سَرَى ، وَمَنْ قَالَ : أَسْرَى قَالَ : فَأَسْرَ
(لَيْلًا) ظَرْفَ .

﴿ وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا . . ﴾ [٢٤] عَلَى الْحَالِ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ :
يُقَالُ : غَيْشَ رَاهٍ أَيْ خَفَضَ وَادَّعَ فَمَعْنَى « رَهْوًا » أَيْ سَاكِنًا حَتَّى يَحْصُلُوا^(١)
فِيهِ وَهُوَ سَاكِنٌ وَلَا يَنْفِرُوا مِنْهُ . وَقِيلَ : الرَّهْوُ الْمَتَفَرِّقُ .

﴿ كَمْ تَزَكُّوا مِنْ أَجْنَابٍ وَغُيُوبٍ . . ﴾ [٢٥]

« كَمْ » فِي كَلَامِ الْعَرَبِ لِلتَّكْثِيرِ وَ« رَبِّ » لِلتَّقْلِيلِ وَزَعَمَ الْكِسَائِيُّ أَنَّ
أَصْلَ « كَمْ » كَمَا فَإِذَا قُلْتَ : كَمْ مَالِكَ ؟ فَالْمَعْنَى كَأَيِّ شَيْءٍ مِنَ الْعَدَدِ
مَالِكَ ، وَحُذِفَتِ الْأَلْفُ مِنْ « مَا » كَمَا تَحْذَفُ مَعَ حُرُوفِ الْخَفْضِ مِثْلَ « لَمْ
أَذِنْتُ لَهُمْ »^(٢) قِيلَ لَهُ : فَلِمَ أَشْكَنْتَ الْمِيمَ ؟ قَالَ : لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِ كَمَا
تُسَكَّنُ فِي الشَّعْرِ ، وَأَنْشَدَ :

٤١٤ - فَلِمَ دَفَنْتُمْ عُبَيْدَ اللَّهِ فِي جَذَبٍ

وَلِمَ تَعَجَّلْتُمْ وَلِمَ تَرَوْحُونَا^(٣)

وَذَكَرَ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ كَيْسَانَ : هَذَا الْقَوْلُ فَاسِدٌ ، وَاسْتَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ إِنَّمَا^(٤)
تُسْتَعْمَلُ الْعَرَبُ فِي جَوَابِ « كَمْ » لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فِي جَوَابِ كَمْ مَالِكَ ؟ ثَلَاثُونَ

(١) ب ، د : يَخْلَعُوا

(٢) آيَةُ ٤٣ - التَّوْبَةِ .

(٣) لَمْ أَغْتَرِلْهُ عَلَى ذِكْرِ

(٤) ب ، د : مَا .

شرح إعراب سورة حم الدخان

وما أشبهه ، ولو كان كما قال لكان الجواب بالكاف لأن قائلاً لو قال : كَمَنْ أَخْرَكَ ؟ لَقُلْتُ : كمحمد ، ولو قال^(١) : مثل ما مَأْلُك ؟ لَقُلْتُ : مثل الثياب ، ولو قال : كَأَيِّ شَيْءٍ مَأْلُك ؟ لَقُلْتُ : كَمَالِ زَيْدٍ . وهذا لا يقال في « كم » فصَحَّ أنها ليست « ما » دخلت عليها كاف التشبيه ، وأنها مثل « من » و « ما » يُسْتَفْهَمُ بها عن العدد ، لأنك لو قلت : أما لُكْ ثَلَاثُونَ أم أَرْبَعُونَ ؟ لم يَنْتَظَمْ معنى « كم » لاشتغالها^(٢) على ذلك كله . وهي اسم غير معرب لأن فيها معنى الحروف . قال سيويه : قَبَعْتُ عَنْ الْمُضَارَعَةِ بَعْدَ « كم » وإذ « من الْمُتَمَكِّنَةِ » .

﴿ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ [٢٦]

في رواية أبي صالح عن ابن عباس : أن المقام الكريم المنازل^(٣) الحسنة . قال أبو جعفر : وهذا معروف في اللغة أن يقال للموضع الذي يُقَامُ فيه : مَقَامٌ كَرِيمٌ ، وفي رواية الضحاك عن ابن عباس : أن المقام المنابر ، وكذا قال سعيد بن جبير ، وهو مروي عن عبد الله بن عمر ، وقد ذكرناه بإسناده في سورة « الشعراء »^(٤) .

﴿ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ﴾ [٢٧]

قال يعقوب بن السكيت : النعمة التَّعْمُ . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : « فَكِهِينَ » معجبين ، وعنه فاكهين فرحين . وحكى أبو

(١) ب ، د : قلت .

(٢) ب ، د : لاشتغالها

(٣) ح : المنابر .

(٤) يعني في كتابه معاني القرآن . آية ٥٨ - الشعراء .

عبيد عن أبي زيد الأنصاري أنه يقال : رَجُلٌ فَكَّهُ إِذَا كَانَ طَيِّبَ النَّفْسِ
نَحْوَكَا ، وزعم الفراء ^(١) أَنَّ فَكَّهُا وَفَاكِبَهَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، كَمَا يُقَالُ : حَذِرُ
وَحَاذِرٌ . فأما محمد بن يزيد ففرق بين فَعَلَ وَفَاعِلٍ فِي مِثْلِ ^(٢) هَذَا تَفْرِيقًا
لَطِيفًا فَقَالَ : الْحَذِرُ الَّذِي فِي خَلْقَتِهِ الْحَذَرُ ، وَالْحَاذِرُ الْمُسْتَعِدُّ . قَالَ أَبُو
جَعْفَرٍ : وَهَذَا قَوْلٌ صَحِيحٌ بَيَّنَّ يَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّ حَذِرًا لَا يَتَعَدَّى عِنْدَ النُّحَوِيِّينَ .

﴿ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ . . ﴾ [٢٨]

الكاف في موضع رفع أي الأمر ذلك ، ويجوز أن يكون في موضع
نصب بمعنى كذلك يفعل من يهلكه ويتنقم منه .

﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ . . ﴾ [٢٩]

أكثر أهل التفسير على أنه حقيقة وأنها تبكي على المؤمن موضع مُضْلَاهُ
من الأرض وموضع مُصْعِدِهِ ^(٣) من السماء . وقيل . هو مجاز والمعنى . وما
بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض وقول ثالث / ٢٣١ / أن نظير قول
العرب : مَا يَكَاهُ شَيْءٌ ، جَاءَ بَكَتْ عَلَى تَأْنِيثِ السَّمَاءِ . وزعم الفراء ^(٤) :
أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يُدْكِرُهَا .

﴿ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ . . ﴾ [٣٠]

نعت للعذاب . وزعم الفراء . أن في قراءة عبد الله (من عذاب

(١) أنظر معاني الفراء ٢٤٩/٣ « فأكهين » (٣١ - المطففين) معجيب ، وقرئ . « فكهين »
وكل صواب مثل : طمّح وطامح .

(٢) « مثل » ساقطة من ب ، د .

(٣) ب ، د : مصعد عمله .

(٤) معاني الفراء ٤١/٣ .

شرح إعراب سورة عم الدخان

ترجم الفردانية وقرآنه عبد الله (من عذاب)

من المُهين) ^(١) وذهب الى أنه اضافة الشيء الى نفسه مثل : (وذلك دبر

(٢) قال أبو جعفر: وإضافة الشيء الى نفسه عند البصريين (٣)

محال ، والقراءة مخالفة للسواد ، ولو صحت كان تقديرها من عذاب فرعون

المهين ثم أُقيم النعت مقام المنعوت ويكون الدليل على الحذف .

﴿مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [٣١]

رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَنِ الضَّحَّاكِ قَالَ . مَرَّ

الفتاكين .

﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَا هُمْ ..﴾ [٣٢] الضمير يعود على بني اسرائيل اي

اختارناهم للرسالة والتشريف (على علم) لأن من اخترناه منهم للرسالة يقره

يُؤَدِّعُهَا (على العالمين) لكثرة الرسل فيهم^(٤) وقيل: عالم^(٥) أهل زمانهم.

﴿وَأَتَيْنَاهُم مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ﴾ [٣٣]

أصبح ما قيل فيه أن البلاء ههنا النعمة مثلاً وجميل بلائيه لديك . قال

الفراء (*) : وقد يكون البلاء ههنا العذاب .

﴿إِنْ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ﴾ [٣٤] ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى﴾ [٣٥]

أَيُّ يَقُولُونَ هَذَا عَلَى الْعَادَةِ بِغَيْرِ حُجَّةٍ وَقَدْ تَبَيَّنَتْ لَهُمُ الْبَرَاهِينُ وَظَهَرَتْ

الحجج لهم ، ولهذا لم يحنج عليهم هبت وخوفوا وهذدوا فقبل ﴿ أَمُّ خَيْرٌ أَمْ

(١) انظر معاني معاني القراء ٤١/٣ .

(٢) آية • البينة

(٣) أنظر الانصاف مسألة ٦١ .

(٤ - ٤) في د ، د ه وعالي عالمي ،

(٥) أنظر معاني الفراء ٤٢/٣ .

قَوْمٌ تُبْعُ ﴿٣٧﴾ أي فقد علموا أنهم كانوا أعز منهم . (والذين من قبلهم) عطف على قوم ، ويجوز أن يكون مرفوعاً بالابتداء وما بعده خبره ، ويجوز أن يكون في موضع نصب باضمار فعل دل عليه اهلكتناهم (إنهم كانوا مجرمين) .

﴿إِنْ يَوْمَ الْفُضْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٤٠]

وأجاز الكسائي والفاء « إِنْ يَوْمَ الْفُضْلِ مِيقَاتُهُمْ » بالنصب . قال أبو إسحاق : يكون يوماً منصوب على الظرف ، ويكون التقدير : أن ميقاتهم في يوم الفضل . قال أبو جعفر : يُفَرَّقُ بين إِنْ واسمها بالظرف فتقول : إِنْ جِذَاءَكَ زَيْدًا ، وَإِنْ الْيَوْمَ الْقِتَالُ ؛ لأن الظرف معناه ^(١) في الكلام وإن لم تُلَفِّظْ به ^(٢) فهذا لا اختلاف بين ^(٣) النحويين فيه . واختلفوا في الحال فأجاز الأخفش : تَقْدِيمُهَا وَمَنْعُهُ محمد بن يزيد . وأجاز الأخفش : إِنْ قَائِمِينَ فِيهَا احْرُثْتَ تَنْصَبُ قَائِمِينَ عَلَى الْحَالِ . « أجمعين » في موضع خفض توكيد للهاء والميم .

﴿يَوْمٌ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً﴾ [٤١]

نُصِبَتْ ^(٤) يوماً على البدل من يوم الأول . قال الضحّاك : « مولى عن مولى » ^(٥) أي عن ولي (إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) في إعراب « مَنْ أَرْبَعَةُ أَوْجِهَ : قال الأخفش سعيد : « مَنْ » في موضع رفع على البدل ، تقديره بمعنى ولا ينصر إلا من رحم الله . ويجوز أن يكون في موضع رفع على الابتداء أي إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ فَيُغْنِي عَنْهُ . وقال غيره « مَنْ » في موضع رفع بمعنى لا يغني إلا من

(١) د . ب . د : الظروف معده

(٢) د . ب . د : به

(٣) ب . د . د : عند

(٤) - (٥) د : ساقط من د . ب . د

شرح إعراب سورة حم الدخان

رحم الله أي لا يشفع إلا من رجم الله . وهذا قول حسن لأنه قد صحح عن النبي ﷺ أنه يشفع لأمنته حتى يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان ، وصح عنه أن المؤمنين يشفعون . والقول الرابع في « من » أنها في موضع نصب على الاستثناء المنقطع . وهذا قول الكسائي والقراء^(١) .

﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ﴾ [٤٣] ﴿ طَعَامُ الْأَيْمِ ﴾ [٤٤]

وعن أبي الدرداء قال : طعامُ الناجر ، وهذا تفسير وليس بقراءة لأنه مخالف للمصحف .

﴿ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴾ [٤٥]

قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة وأهل البصرة ، وقراءة ابن كثير (كَالْمُهْلِ يَغْلِي)^(٢) وهو اختيار أبي عبيد . وهو مخالف لحجة الجماعة من أهل الأمصار . والمعنى فيه أيضاً يبيد على ما تأوله أبو عبيد لأنه جعل يغلي للمهل : لأنه أقرب إليه ، وليس المهمل الذي يغلي في البطن إنما المهمل يغلي في القدور ، كما روي عن عبد الله بن مسعود أنه أخذ / ٢٣١ / بفضة من بيت المال فإذا بها ثم وجه إلى أهل المسجد فقال : هذا المهمل . وعن ابن عباس قال : المَهْلُ : دُرْدِي الزيت . قال أبو جعفر : إلا أنه لا يكون لدُرْدِي الزيت أن يغلي بذلك على ظاهر الآية .

﴿ خُذُوهُ فَاعْتَلُوهُ .. ﴾ [٤٧]

(١) أنظر معاني القراء ٤٢/٣

(٢) كتاب السبعة لأبن مجاهد ٥٩٢

قراءة أهل المدينة . وقرأ أهل الكوفة (فاعْتَلَوْهُ)^(١) وهما لغتان إلا أن القياس الكسر ؛ لأنه مثل ضَرْبُهُ يَضْرِبُهُ . وأجاز الخليل وسيبويه : « خَذَوْهُوَ فاعْتَلَوْهُ » بإسبات الواو في الإدراج إلا أن الاختيار حَذَفُهَا ، واختلف النحويون في ذلك فمذهب سيبويه أن الأصل : « خذ وهو » بإثبات الواو إلا أنها حُذِفَتْ لاجتماع حَرْفَيْنِ من حروف المد واللين . ومذهب غيره أنها حذفت من أجل الساكنين . وقال جوير عن الضحاك : أنه نزل في أبي جهل « خَذَوْهُ فاعْتَلَوْهُ » إذا أمر به يوم القيامة^(٢) . قال الضحاك : « فاعْتَلَوْهُ » فادفعوه ، (إلى سِوَاءِ الْحَجِيمِ) أي إلى وسط الحجيم .

﴿ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَبِيمِ . ﴾ [٤٨]

رَوَى عن ابن عباس : الحميم الحار الذي قد انتهى جَرُّهُ .

﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ . ﴾ [٤٩]

كَسَرَتْ « إِنْ » لأنها مبتدأة ، ومن قرأ (ذق أنك)^(٣) جعله بمعنى لأنك وبأنك . والقراءة بالكسر عليها حجة الجماعة ، وأيضاً فإن الكسر أكثر من قوله : أنا العزيز الكريم ؛ لأن تأويل من قراها بالفتح ذُقْ لأنك كنت تقول : أنا العزيز الكريم .

﴿ إِنْ هَذَا مَا كُنتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ . ﴾ [٥٠]

قيل : دلّ بهذا على أنهم يعذبون على الشك وقيل : بل كانوا منع

(١) السابق ٩٥٢ ، ٥٩٣ .

(٢) في ب . د زيادة « إلى النار » .

(٣) قراءة الحسن بن علي بن أبي طالب والكناني . البحر المحيط ٤٠ / ٨ .

شَكَّهُمْ يَجْحَدُونَ مَا شَكَّوْا فِيهِ . وَمَنْ شَكَّ فِي شَيْءٍ فَجَحْدُهُ فَهُوَ عَاصٍ لِلَّهِ
تعالى .

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ [٥١]

قراءة (١) الكوفيين وأبي عمرو ، وقرأ المدنيون (في مُقَامٍ) بضم
الميم . قال الفراء (٢) مُقَامٌ أجود في العربية لأنه للمكان . قال أبو جعفر
وهذا ما يُنْكَرُ على الفراء أن يقال للقراءات (٣) التي قد روتها الجماعة عن (٤)
الجماعة : هذه أجود من هذه لأنها إذا روتها الجماعة عن الجماعة (٥) قيل .
هكذا أنزل ؛ لأنهم لا يَجْتَمِعُونَ على ضلالة فكيف تكون احدهما أجود من
الأخرى ؟ ومُقَامٌ بالضم معناه صحيح يكون بمعنى الإقامة كما قال :

٤١٥ - غَفَّتِ الدَّيَارُ مَحَلُّهَا فَمُقَامُهَا (٥)

والمُقَامُ أيضاً الموضع إذا أخذته من أقام ، والمُقَامُ بالفتح الموضع أيضاً إذا
أخذته من قام (أمين) قال الضحاك : أَمِنُوا فِيهِ الْجُوعَ وَالسَّخَمَ وَالْهَرَمَ وَالْمَوْتَ
وَأَمِنُوا الْخُرُوجَ مِنْهُ .

قال مجاهد : « على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ » (٦) لا يرى بعضهم قفا بعض .

(١) التيسير ١٩٨ .

(٢) معاني الفراء ٤٤/٣ .

(٣) ب ، د : للقراءة .

(٤) - (٤) مقاطع من ب ، د .

(٥) الشاهد للبدن ربعة وهو صدر مطوئته الشهيرة وعجره « بمعنى تأد غوثها فرحتها » خبر .

شرح ديوانه ٢٩٧ .

(٦) هذه الآية ٤٤ - الصفات وحده من الآية ٤٧ - الحجر أما الآية ٥٣ - الدخان فهي (يلسو -
من سدس وامشرق متقابلين) وأطلى أن الناس وقع بين هذه الآية وسبقها

﴿ كَذَلِكَ . . ﴾ [٥٤]

الكاف في موضع رفع أي الأمر كذلك ، ويجوز أن يكون في موضع نصب أي كذلك يفعل بالمتقين (وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ) قال الضحاك : الحُورُ البَيضُ والعِينُ الكِبَارُ الأعين . قال الأخفش : ومن العرب من يقول : يَجِيرُ عَيْنٍ . قال أبو جعفر : هذ على اتباع الأول للثاني ، ونظيره رواية من روى « ارجعن مازورات غير مأجورات »^(١) والنصبيح التين ارجعن « موزورات » و « بِحُورٍ » فأما « عَيْن » فهو جمع عينا وهو فعل كسرت منه فاء الفعل ؛ لأن بعدها ياءاً .

﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى . . ﴾ [٥٦]

نصب لأنه استثناء ليس من الأول .

﴿ فَضْلاً . . ﴾ [٥٧] منصوب على المصدر ، والعامل فيه المعنى ، واختلف^(٢) في ذلك المعنى^(٣) ، فقال أبو اسحاق فيه انه ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِينَ ﴾ [٥٥] قال : ويجوز أن يكون العامل فيه (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ آمِينَ) ، وقال غيره العامل فيه (وَوَقَّاهُمْ عَذَابَ الْحَمِيمِ) ، وجواب رابع أن يكون هذا كله عاملاً فيه لأن معناه كله تفضل من الله جل وعز : وكله يحتاج الى شرح . وذلك أن يقال : قد قال جل وعز « بما كانوا يعملون »^(٤) وبما

(١) أنظر هذا الحديث في ابن ماجه - باب ٥٠ - حديث ١٥٧٨ ، سنن ابن داود - الجنائز حديث ٣١٦٧ . . عن أم عطية قالت نهيتا أن تسبح ولم يعزم علينا ، المعجم المفهرس لرويتك

١٧/١

(٢) صاقط من ب ، د ، هـ .

(٣) آية ١٧٧ - الأنعام ، ١٢ - يوسف ، ١١٢ - الشعراء ، ١٧ - السجدة . .

كانوا يكسبون^(١) ، فما معنى التفضل ههنا^(٢) ، ففي هذا غير جواب منها أن تكليف الله جل وعز الأعمال ليس لإحاجة منه اليها ، وإنما كلّفهم ذلك ليعملوا فيدخلوا الجنة فالتكليف وادخالهم الجنة تفضل منه جل وعز . فأصح الأجوبة في هذا أن للمؤمنين ذنباً لا يخلون منها ، وإن كانت لكثير منهم ضغائر فلو أخذهم الله جل وعز بها لعذبهم غير ظالم لهم ، فلما غفرها لهم وأدخلهم الجنة كان ذلك تفضلاً منه جل وعز ، وأيضاً فإن الله جل وعز على عباده كلهم نعماً في الدنيا فلو قوبل بتلك النعم أعمالهم لاستغرقها فقد صار دخولهم الجنة تفضلاً . كما قال ﷺ^(٣) « ما أحد يدخل الجنة بعمله قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه برحمة » .

﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ . . ﴾ [٥٨]

قل : معنى يسرناه علمناكه^(١) وحفظناكه^(٢) ، وأوحينا اليك لتتذكروا به وتعتبروا .

﴿ فَأَرْتَقِبْ . . ﴾ [٥٩]

أي فارتقب أن يحكم الله جل وعز بينك وبينهم (إنهم مرتقبون) فيه قولان : أحدهما أنه مجاز ، وأن المعنى أنهم بمنزلة المرتقبين لأن الأمر حال بهم لا محالة . وقيل هو حقيقة أي أنهم مرتقبون ما يؤملونه .

(١) آية ٢٩ - الأنعام ، ١٢ - يوسف ، ١١٢ - الشعراء ، ١٧ السجدة .

(٢) ب ، ٥ : في هذا .

(٣) مرتويح الحديث من ٢٣٣ .

(٤ - ٤) في ح « علمنا به وحفظنا له » .

شرح إعراب سورة البجائية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم ﴾ [١] ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ [٢]

« تنزيل » مرفوع بالابتداء وخبره « من الله » ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على أنه خبر ابتداء محذوف أي هذا تنزيل الكتاب ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على أنه خبر عن « حم » ، « العزيز الحكيم » نعت وفيه معنى المدح .

﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٣]

« آيات » في موضع نصب ، وكسرت التاء لأنه جمع مُسَلَّمٌ لِيُوَافِقَ الْمُؤَنَّثَ الْمَذْكُورَ فِي اسْتَوَاءِ النَّصَبِ وَالْخَفْضِ . والتاء عند سيويه^(١) بمنزلة الياء والواو ، وعند غيره الكسرة بمنزلة الياء ، وقيل : التاء والكسرة بمنزلة الياء فلما الألف فزائدة للفرق بين الواحد والجمع .

﴿ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ [٤]

هذه قراءة المدنيين أبي عمرو ، وكذا التي بعدها . وقرأ الأعمش وحزمة والكسائي (آيات) مخفوضة في موضع نصب ، وكذا التي بعدها .

(١) انظر كتاب ٥/١ .

واحتج الكسائي لهذه القراءة بأنه في حرف أبي (لأبابت) ^(١) فيهن كلهن باللام فاستدل بهذا على أنه معطوف على ما قبله .

قال الفراء ^(٢) : وفي قراءة عبد الله ﴿وَفِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [٥] على أن فيها « في » واختيار أبي عبيد ما اختاره الكسائي . قال أبو جعفر : أما قوله جل وعز : (وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ) فلا اختلاف بين النحويين فيه أن النصب والرفع جيدان فالنصب على العطف أي وإن في خلقكم . والرفع من ثلاثة أوجه : أحدها أن يكون معطوفاً على الموضع مثل (وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا) ^(٣) . والوجه الثاني الرفع بالابتداء وخبره وعطفت جملة على جملة منقطعة من الأول كما تقول . إن زيدا خارج وأنا أجيتك غداً . والوجه الثالث أن تكون الجملة في موضع الحال مثل (يَغْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ) ^(٤) فأما قوله جل وعز (وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ سَمَاءٍ مِنْ رِزْقٍ فَأَخْيَاهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ) فقد اختلف النحويون فيه فدل بعضهم : النصب فيه جائز وأجاز العطف على عاملين فممن قال هذا سيبويه والأخفش والكسائي والفراء ^(٥) ، وأنشد سيبويه ^(٦) :

٤١٦ - أَكُلُّ أَمْرٍ تَحْصِيْنُ امْرَأً

وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ / ٢٣٢ ب نارا ^(٧)

(١) - ٢) انظر معاني الفراء ٤٥/٣ .

(٣) الآية ٣٢ .

(٤) آية ١٥٤ - آل عمران

(٥) معاني الفراء ٤٥/٣ .

(٦) في ب ، د زيادة « الشعر للأعشى » وهي نية مخطوطة .

(٧) الشاهد لأبي داود الأديبي . انظر شعر أبي داود الأديبي (ممن دراست في الشعر العربي)

وردة هذا بعضهم ولم يُجز العطف على عاملين وقال : من عطف على عاملين أجاز^(١) : في الدار زيد والخبرة عمرو . وقائل هذا القول ينشد « وناراً » بالنصب . ويقول من قرأ الثالثة « آيات » فقد لحق . ومن قال هذا محمد ابن يزيد . وكان^(٢) أبو اسحاق يحتج لسيويه في العطف^(٣) على عاملين [بأن من قرأ « آيات » بالرفع فقد عطف أيضاً على عاملين^(٤)] ؛ لأنه عطف « واختلاف » على « وفي خلقكم » وعطف « آيات » على الموضع فقد صار العطف على عاملين اجتماعاً . والقراءة بالرفع بيّنة لا تحتاج إلى احتجاج ولا احتيال . وقد حكى الفراء^(٥) في الآية غير ما ذكرناه ، وذلك أنه أجاز « واختلاف الليل والنهار » بالرفع فيه وفي « آيات » يجعل^(٦) الاختلاف هو الآيات^(٧) . وقد كفى المؤونة فيه بأن قال : ولم أسمع أحداً قرأ به .

﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ ۖ ﴾ [٦]

مبتدأ وخبره ، ويجوز أن يكون آيات الله بدلاً من تلك ويكون الخبر (نزلوها عليك بالحق) (فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون) قراءة المدنيين وأبي عمرو ، وقرأ الكوفيون (تؤمنون) بالناء ورد أبو عبيد قولهم بأن قبله (إن في السموات والأرض لايات للمؤمنين) . وكذا « لقوم يعقلون » فوجب

= لغرباوم ص ٣٥٣ . الكتاب ٣٣/١ لأصبعيت ٢٢١ . شرح شواهد بشنمري ٣٣/١ .
الخبرة ١٩١/٤ . ونسب نعتي من زيد العبدي في الكامل لعميد ٢٤٧ . ٨٢٥

(١) ب : د : أجز .
(٢) - (٣) في ب : د . وكان سيويه د : مر بأي اسحاق هذا الفصل من قوله اخرج له في العطف .
(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د .
(٤) معاني الفراء ٤٥/٣ .
(٥) - (٦) ساقط من ب ، د .

على هذا عنده أن يكون (فَبَآئِيَ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ) وردٌ عليه أيضاً بأن قِيلَهُ (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ) فكيف يكون بعده ، فَبَآئِيَ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ تُؤْمِنُونَ ، قال أبو جعفر : وهذا الرد لا يلزم لأن قوله جل وعز (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ) وإن كان مخاطبة للنبي ﷺ فإنه مُبَلَّغٌ عن الله عز وجل كل ما أنزل إليه ، فلما كان ذلك كذلك كان المعنى قل لهم ، فَبَآئِيَ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ، فهذا المعنى صحيح قال الله جل وعز (وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ)^(١) أي يقولون .

﴿ وَبِئْلِ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ [٧] ﴾

رُوِيَ عن ابن عباس أنه قال : نزلت في النضر بن كلدة ، وبئلي مرفوع بالابتداء . وقد شرحناه فيما تقدم^(٢) .

وقرأ أهل مكة وعيسى بن عمر ﴿عَذَابٌ مِنْ رَجْزِ أَلِيمٍ﴾ [١١] بالرفع على أنه نعت لعذاب . قال محمد بن سزید : الرَّجْزُ أَغْلَطُ الْعَذَابِ وَأَشَدُّهُ وَأَنْشَدَ لِرُؤْبَةٍ :

٤١٧ - كَمْ رَأَيْنَا مِنْ ذِي عَدِيدٍ مُبْزِي

حَتَّى وَقَمْنَا كَيْدَهُ بِالرَّجْزِ^(٣)

﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ ۝ [١٢] ﴾ مبتداً وخبره .

﴿ ۝ جَمِيعاً ۝ [١٣] ﴾ نصب على الحال ورُوِيَ عن ابن عباس أنه

(١) آية ٢٣ - الرعد .

(٢) مرفي الآية ٧٩ - البقرة .

(٣) انظر : ديوان رؤبة بن الحجاج ٦٤ ، تفسير الضحري ٢٢٣/٨ لمصري ، التمام غروي وقمة الرجل وقما : أذله وقهره أورده أقيح الرد .

قرأ (جميعاً منه)^(١) نصب على المصدر . وأجار أبو حاتم (جميعاً منه)^(٢)
بفتح الميم والاضافة على المصدر أيضاً بمعنى مناً منه . ويروى عن مسلمة
أنه قرأ (جميعاً منه) بالرفع على اضمار مبتدا .

﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ﴾ [١٤]

« يغفروا » في موضع جزم . قال الفراء^(٣) : هذا مجزوم بالتشبيه
بالجزم والشرط كأنه كقولك : قُمْ تَصُبْ خيراً . وليس كذلك . قال أبو جعفر :
يذهب إلى أنه لما وقع في جواب الأمر كان مجزوماً وإن لم يكن جواباً . وهذا
غَيْرُ مُحْصَلٍ والأولى فيه ما سمعتُ علي بن سليمان يحكيه عن محمد بن يزيد
عن أبي عثمان المازني قال : التقدير : قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا اغْفِرُوا يَغْفِرُوا . وهذا
قول مُحْصَلٌ لا إشكال فيه ، وهو جواب كما تقول : أَكْرَمَ زيداً يُكْرِمُكَ . وتقديره :
إِنْ تُكْرِمَهُ يُكْرِمُكَ . وقرأ نافع وأبو عمرو وعاصم (لِيَجْزِيَ قوماً) وقرأ يحيى بن
وثاب والأعمش وحمزة والكسائي (لِيَجْزِيَ قوماً) بالنون . وقرأ أبو جعفر القاري
(لِيَجْزِيَ قوماً)^(٤) . قال أبو جعفر : القراءة الأولى والثانية حسنتان معناهما واحد ،
وإن كان أبو عبيد يختار الأولى ويحتج بأن قَبْلَهُ (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ
لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ) فيختار (لِيَجْزِيَ قوماً) ليعود الضمير على اسم الله جل
وعز . وهذا لا يوجب اختياراً ؛ لأنه كلام الله جل وعز ووحيه فقله جل ثناؤه
لِيَجْزِيَ إخباراً عنه جل وعز فأما (لِيَجْزِيَ قوماً) فقال أبو اسحاق : هو / ٢٢٣ / أ

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٣٨ .

(٢) انظر المحتسب ٢٦٢/٢ .

(٣) انظر معاني الفراء ٤٥/٣ .

(٤) وهي أيضاً قراءة شيبة . البحر المحيط ٤٥/٨ .

لحن عند الخليل وسيبويه وجميع البصريين وقال الفراء^(١) : هو لحن في الظاهر ، وهو عند البصريين لحن في الظاهر والباطن ، وانما أحازته الكسائي على شذوذ بمعنى : لِيَجْزِيَ الجزاء قوماً فأضمر الجزاء ولو أظهره ما جاز فكيف وقد أضمره ؟ وقد أجمع النحويون على أنه لا يجوز : ضَرَبَ الضربَ زيداً ، حتى أنه قال بعضهم : لا يجوز : ضَرَبَ زيداً سوطاً ؛ لأن سوطاً مصدر ، وانما يقام المصدر مقام الفاعل مع حروف الخفض^(٢) إذا نعت به لم يكن منعوتاً لم يجز . وهذا أعجب^(٣) أن يقام المصدر مقام الفاعل غير منعوت مع اسم غير مصدر ، وفيه أيضاً علة أخرى أنه أضمر الجزاء ولم يتقدم له ذكر على أن «يجزي يدلّ عليه» . وهذا ، وإن كان يجوز فإنّه^(٤) محذور فاما انشادهم :

٤١٨ - وَلَوْ وَلَدَتْ قَفِيرَةً جَرَّوْا كَلْبًا

لَسُبُّ ذَلِكَ الْجَرِّو الْكِلَابَا *

فلا حجة فيه ، ورأيت أبا اسحاق يذهب الى أن تقديره : ولو ولدت قفيرة الكلاب ، و«جر و كلب» منصوب على النداء .

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ...﴾ [١٦] ، [١٨]

قال مالك بن دينار : سألت مجاهدًا عن الحكم فقال : اللب . قال

(١) انظر معاني الفراء ٤٦/٣ .

(٢) ب . ج . د : الجر .

(٣) ب . د : العجب .

(٤) ب . د : فهو .

(٥) نسب الشاهد لحريز في الحواشي ١٦٣/١ على أنه من قصيدته المعروفة ونفى اللوح والعتب ، لكني لم أحده في ديوانه . وورد غير منسوب في تأويل مشكل القرآن ٤٠ ب . ولدت قفيرة .

محمد بن يزيد : الشريعة المنهاج والقصد . ومنه شريعة النهر^(١) ، وطريق
شاعر أي واضح تيّ . وشرائع الدين التي شرّعها الله جل وعز لعباده
ليعرفوها . وجمع شريعة شرائع ، وحكي أنه يقال : شرع ، وحقيقته أن شرعاً
جمع شريعة .

﴿... وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ...﴾ [١٩]

« بعضهم » مرفوع بالابتداء وأولياء خبره والجملة خبر « إن » ويجوز
نصب بعضهم على البدل من الظالمين (وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ) مبتدا وخبره .
ويجوز النصب بعطفه على « إن » قال الكسائي : قال « هذا بصائر » [٢٠]
ولم يقل : هذه بصائر لأنه أراد القرآن والوعظ .

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ...﴾ [٢١]

« الذين » في موضع رفع بحسب (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا
الصالحات) [أن وصلتها بمعنى المنفولين ، والهاء والميم في موضع نصب
مفعول أول لجعلهم ، (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات)^(٢) في موضع
المفعول الثاني (سواء مخياهم ومماتهم) مبتدا^(٣) وخبره . هذه قراءة أهل
الحرمين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الأعمش وحزمة والكسائي (سواء مخياهم
ومماتهم)^(٤) بنصب سواء . قال أبو عبيد : وكذلك يقرؤها نصباً بوقوع
« نجعلهم » عليها . قال أبو اسحاق : وأجاز بعض النحويين (سواء مخياهم
ومماتهم)^(٥) وقد قرئ به . قال أبو جعفر : القراءة الأولى (سواء مخياهم

(١) ح : اليهود

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب . ح ، د

(٣ - ٤) ساقط من ب . د

(٤) قراءة الأعمش البحر المحيط ٤٧/٨ .

شرح إعراب سورة الجاثية

ومماتُهُمْ) هي التي اجتمعت عليها الحجة من الصحابة والتابعين والحنويين ، كما قرئ على ابراهيم بن موسى عن اسماعيل بن اسحاق عن مُسَدِّدٍ عن يحيى عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله جل وعز (سواء محياهم ومماتهم) قال : المؤمن يموت على إيمانه وَيُبْعَثُ عليه ، والكافر يموت على كفره وَيُبْعَثُ عليه . وعن أبي الدرداء قال : يُبْعَثُ النَّاسُ على ما ماتوا عليه ونحو هذا عن تميم . وَخُذِيفَةً فاجتمعت الحجة على أنه لا يحوز القراءة إلا بالرفع ، وإن من نصب فقد خرج من هذه التأويلات و « سَوَاءٌ » مرفوع بالابتداء على هذا لا وجه لنصبه لأن المعنى أَنَّ المؤمنين مستورون في محياهم ومماتهم ، والكافرون مستورون في محياهم ومماتهم ثم يرجع إلى النصب فهو يكون من غير هذه الجهة وذلك من وَجْهِ ذَكَرَهُ (١) الاخفش سعيد ، قال : يكون المعنى أم خيب الذين احترحوا السيئات أن نجعل محياهم ومماتهم مستويًا كمحيا المؤمنين ومماتهم . فعلى هذا الوجه [يجوز النصب ، وعلى هذا الوجه] (٢) الاختيار عند الخليل وسيبويه رحمهما الله الرفع أيضاً ، ومسائل النحويين جميعاً على الرفع كله . تقول : ظننت زيداً سواء أبوه وأمه . ويجيزون النصب ومسائلهم على الرفع . وأعجب ما في هذا ان كانت مسائل النحويين كذا كيف قرأ به الكسائي واختاره / ٢٣٣ / ب أبو عبيد ؟ فَمَا الْقِرَاءَةُ بِالنَّصْبِ (٣) « سواء محياهم ومماتهم » ففيها وجهان ، قال القراء . المعنى في محياهم وفي مماتهم ثم حُذِفَتْ « في » يذهب إلى انه منقُصوب على الوقت ، والوجه الآخر أن يكون « محياهم ومماتهم » بدلاً من الهاء والميم لتي في « نجعنهم » بمعنى أم حسب الذين احترحوا السيئات أن نجعل

(١) ح . جهة ذكرهما

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، ح ، د

(٣) انظر معاني القراء ٤٧/٣

محياتهم ومماتهم سواء كالذين آمنوا وعملوا الصالحات أي كمحييا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ومماتهم . (شاء ما يحكمون) إن جعلت « ما » معرفة فموضعها رفع وإن جعلتها نكرة فموضعها نصب على البيان .

﴿ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَتَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ [٢٢]

لام كي لا بد من أن تكون متعلقة بفعل اما مضر واما مظهر ، وهو ههنا مضر أي ولتجزى كل نفس بما كسبت ففعل ذلك

﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ ﴾ [٢٣]

[« مَنْ » في موضع نصب . وللعلماء في معناها ثلاثة أقوال فمن أجلها ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ) [١] قال : الكافر اتخذ دينه [٢] بغير هدى من الله جل وعز ولا برهان . وقال الحسن : هو الذي كلما انتهى شيئا لم يمتنع منه . وقال سعيد بن جبير : كان أحدهم يعبد الشيء فإذا رأى غيره أحسن منه عبده وترك الآخر . قال أبو جعفر : قول الحسن على التشبيه كما قال جل وعز (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) [٣] والأشبه بنسق الآية أن يكون للكفار (وأضلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ) فيه ثلاثة أقوال : منها أن المعنى أضله عن الثواب على علم منه [٤] بأنه لا يستحقه ، والقول الثاني أن المعنى على علم منه بأن عبادته لا

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د .

(٢) في ب ، د « دونه » تصحيف .

(٣) آية ٣١ - التوبة .

(٤) ب ، زيادة « بالثواب » .

شرح إعراب سورة الجاثية

تنفعه . وهذان القولان لم يقلهما متقدم وأولى ما قيل في الآية ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (وأصله الله على علم) قال : في سبق علمه قال سعيد بن جبير . (وأصله الله على علم) أي على علم قد علمه به (وختم على سمعه وقلبه) قال أبو جعفر : قد ذكرناه ^(١) في سورة « البقرة » (وجعل على بصره غشاوة) [وفي قراءة عبد الله ^(٢) (وجعل على بصره غشاوة)] ^(٣) مروية بفتح الغين ، وهي لغة ربيعة فيما يضي ^(٤) الغراء . وقراءة ^(٥) عكرمة : « ؟ غشاوة » بضم الغين . وهي لغة عكر . قال أبو الحسن بن كيسان : ويحذف الألف منها فيكون فيها إذا حذفت الألف ثلاث لغات : غَشَوَةٌ وَغَشَوَةٌ وَغَشَوَةٌ . وأما المعنى فمتقارب ، إما هو تمثيل أي لا يبصر الحق فهو بمنزلة من على بصره غشاوة إلا أن الأكثر في كلام العرب في مثل هذا أن يكون على فعالة وذلك في كل ما كان مشتملاً على الشيء نحو عمامة وكذا ولآية .

﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ۖ ﴾ [٢٤]

قد ذكرناه إلا أن علي بن سليمان قال : المعنى ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا على قولكم . واستبعد أن يكون المعنى نحيا ونموت على التقديم والتأخير ، وقال : إنما يحوز هذا فيما يُعرفُ معناه نحو (واسجدني واركني) ^(٦) . قال أبو جعفر : وأهل العربية يحالفونه في هذا . ويجيزون

(١) مرفي إعراب الآية ٧ - البقرة .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ١٣٨ .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د .

(٤) ب ، د : حكاه .

(٥) ب ، د : وقال .

(٦) آية ٤٣ - آل عمران .

في الواو التقديم والتأخير في كل موضع . قال الفراء ^(١) : معنى (وما يُهلكنا إلا الدهر) أي طول الدهر ومُرُّ الأيام والليالي والشهور والسنين وتكلم جماعة في معنى الآية فقال بعضهم : هؤلاء قوم لم يكونوا يعرفون الله جل وعز ولو عرفوه لَعَلِمُوا أَنَّهُ يُهْلِكُهُمْ وَيُمِيتُهُمْ . وقال قوم : يجوز أن يكونوا يعرفون الله جل وعز وعندهم أن هذه الآفات التي تلحقهم إنما هي بَعْلٌ وذَوْرَانِ فَلِكِ . يقولون هذا بغير حجة ولا علم . وقال قوم : هؤلاء جماعة من العرب يعرفون الله جل وعز يدل على قولهم (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زُلْفَى) ^(٢) وفيهم ^(٣) من يؤمن بالبعث . قال زهير :

٤١٩ - يُؤَخَّرُ قِيُوضُكَ فِي كِتَابٍ قِيْدُخَرٍ

يَوْمَ الْحِسَابِ أَوْ يُعْجَلُ فَيُنْقَمَ ^(٤) / ٢٣٤ / أ
غير أنهم كانوا جهلة لا يعلمون أن الآفات مقدرة من الله عز وجل . وهذا أصح ما روي في الآية وأشبه بنسقتها ، وقد قامت به الحجة بالظاهر ولأنه مروى ^(٥) عن ابن عباس أنه قال في قوله جل وعز (وما لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ) قال : قالوا : لا تُبْعَثْ بغير عِلْمٍ فقال الله جل وعز (وما لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) .

﴿ مَا كَانَ خَجَّتَهُمْ ﴾ [٢٥] خبر كان (إلا أن قالوا) اسمها ، ويجوز « ما كان خَجَّتَهُمْ » بالرفع على أنه اسم كان : لأن الحجة والاحتجاج واحد ، ويكون الخبر « إلا أن قالوا » أي لا مقالتهن .

(١) معاني الفراء ٤٨/٣ .

(٢) آية ٣ - الرمر .

(٣) ج : ومنهم .

(٤) انظر شرح ديوان زهير ١٨ .

(٥) ب ، د : وروى .

﴿ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ۖ ﴾ [٢٦] حُذِفَتِ الضمة من الياء لثقلها (ثُمَّ يُمِيتُكُمْ) عطف عليه وكذا (ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ) (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قيل : أي بمنزلة من لا يعلم ، وقيل : عليهم أن يعلموا .

﴿ وَبِهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ﴾ [٢٧]

أي فهو قادر على أن يحييكم (ويوم تقوم الساعة) ظرف منصوب بـيخسر .

﴿ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ ۖ ﴾ [٢٨]

على الابتداء ، وأجاز الكسائي « كل أمة » على التكرير على كل الأولى . وقد ذكرنا معنى (تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا) وَإِنْ أَوَّلَى مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّهُ إِلَى مَا كَتَبَ عَلَيْهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ ، كَمَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : يُعْرَضُ مِنْ خَمِيسٍ إِلَى خَمِيسٍ ، مَا كَتَبَتْهُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَلَى بَنِي آدَمَ فَيَنْسَخُ مِنْهُ مَا يُجْزَى عَلَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَيُلْقِي سَائِرَهُ . فَاَلْمَعْنَى عَلَى هَذَا كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى مَا كَتَبَ عَلَيْهَا وَحُصِّلَ فَتَلَزُمُ مِنْ طَاعَةِ أَوْ مَعْصِيَةِ ، وَإِنْ كَانَ كُفْرًا أَوْ قَفَ عَلَيْهِ وَأَتْبَعَ مَا كَانَ يَعْبُدُ ، كَمَا قُرِئَ عَلَى إِسْحَاقَ ^(١) بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يُونُسَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْرَائِيلَ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا جُلَّ وَعَظِيزُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ : هَلْ تُضَارُونَ فِي الْقَمْرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ قَالُوا : لَا . قَالَ : فَهَلْ تُضَارُونَ فِي الظَّهِيرَةِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ قَالُوا : لَا . قَالَ : فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَتَرَوْنَهُ كَمَا تَرَوْنَهَا ^(٢) ، قَالَ : « وَيُلْقَى الْعَبْدُ رَبَّهُ يَوْمَ

(١) فِي بـ « أَبِي إِسْحَاقَ » تَعْرِيفٌ .

(٢) هَذَا الْحَدِيثُ وَرَدَ بِطَرِيقٍ مُتَعَدِّدَةٍ ذَاتُ مَضْمُونٍ وَاحِدٍ وَبَعْضُ حُلَافٍ فِي النُّقْطِ انْظُرْ فِي

القيامة ، فيقول : اي قل ألم أكرمك وأسودك وأزودك وأسخر لك الخيل والابل وأذكرك ترأس وتربيع فيقول : بلى أي رب ، قال : فيقول هل كنت تعلم أنك ملاقي فيقول : لا يا رب فيقول : فإني أنساك كما نسيتني ، ثم يقول للثاني مثل ذلك فيقول له مثل ذلك ويرد عليه مثل ذلك ، ثم يقول للثالث مثل ذلك فيقول : ائني رب آمنت بك وبكتابك وصمت وعليت وتصدقت . قال : فيقول : أفلا تبعت شاهدنا عليك قال : فيكفر في نفسه فيقول : من ذا الذي يشهد علي ؟ فيختم الله جل وعز على فيه ويقول لفخذه : انطقي فتطيق فيخذه وعظامه ولحمه بما كان ، وذلك ليعذر من نفسه وذلك الذي يسخط عليه وذلك المنافق . قال : ثم ينادي مناد ألا اتبعك كل أمة ما كانت تعبد فيتبع الشياطين والصلب أولياؤهما ، وبقينا أيها المؤمنون . قال : فيأتينا ربنا جل وعز فيقول : من هؤلاء ؟ فيقولون : عبادك المؤمنون آمنا بك ولم نشرك بك شيئا ، وهذا مقامنا حتى يأتينا ربنا جل وعز فيثينا . قال : فينطلقون حتى يأتوا الجسر وعليه كلاليب من نار تخطف النائم هناك حلت الشفاعة أي اللهم سلم فإذا جاوزوا الجسر فكل من أنفق زوجا مما يملك من المال في سبيل الله فكل خزنة الجنة تدعوه يا عبد الله يا مسلم . هذا خير ، فتعال . قال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله إن هذا العبد لا ترى عليه يدع بابا ويلج من آخر قال : فضررب كتفه وقال : « والذي نفسي بيده إني لأرجو أن تكون منهم » (١)

١ - الترمذي - صفة الجنة ١٦/١٠ ، ١٧ ، ٢٥ ، ٢٦ من حاشية المقدمة باب ١٣ حديث ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، سنن أبي داود حديث ٤٧٢٩ ، ٤٧٣٠ ، ٤٧٣١ ، معجمات نسوية لمصطفى ، ٤٧ .

(١) انظر المعجزات نسوية لمصطفى ٣٤١ ، ينادي مناد يوم القيامة لتخضع كل أمة بما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان بعد صلبه إلا ذهب حتى يقع في النار ويبقى غيرت أهل النار المعجم لوسلست ١٨١/٣ .

وقرىء على أحمد بن شعيب بن عيسى / ٢٣٤ / ب بن حماد قال أخبرنا الميث
اس سعد عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عطاء بن يريد عن أبي
هريرة قال : « قال الناس يا رسول الله هل يرى ربنا جل وعز يوم القيامة قال
رسول الله ﷺ : هل تُضَارُونَ في الشمس ليس دُونها سخاب ؟ وهل تُضَارُونَ
في القمر ليلة البدر ؟ قالوا : لا . قال : فكذلك ثرونه » ^(١) قال : يجمع الله
جل وعز الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه فيتبع من يعبد
الشمس الشمس ، ويتبع من يعبد القمر القمر ، ويتبع من يعبد الطواغيت
الطواغيت وتبقى هذه الأمة بمناقضها فيأتيهم الله جل وعز في الصور التي
يعرفون فيقول : أنا ربكم فيقولون : أنت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين
ظهراني جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجيز ولا يتكلم إلا الرسل عليهم
السلام . ودعوة الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ، وفي جهنم كالليب كشوك
السعدان هل رأيتم السعدان ؟ فإنه مثل شك السعدان ^(٢) غير أنه لا يدري ما
قدر عظيمها إلا الله عز وجل . فيخطف الناس بأعمالهم . فإذا أراد الله جل
وعز أن يخرج من النار برحمته من شاء أمر الملائكة أن يخرجوا من كان لا
يشرك بالله شيئاً . فمن يقول لا إله إلا الله ممن أراد أن يرحمه فيعرفونهم في
النار بآثار السجود حرم الله عز وجل النار ، وقد امتحشوا ^(٣) فيصب عليهم
ماء الحياة فينبثون كما تنبت الحبة في حِمْل السيل ^(٤) قال أبو جعفر : فأما
تفسير « تُضَارُونَ » فتمليه مما أخذناه عن أبي اسحاق بشرح كل رواية فيه مما
لا يحتاج الى زيادة . قال : والذي جاء في الحديث مُحَقَّقٌ « تُضَارُونَ

(١) من تخريجه قبل اسطر .

(٢) ب ، د : مثل ذلك .

(٣) أي احترقوا .

(٤) من تخريجه قبل اسطر .

وَتَضَامُونَ ، وله وجه حسن في العربية . وهذا موضع يحتاج أن يُستقصى
تفسيرة فإنه أصل في السُّنَّة والجماعة . ومعناه لا ينالكم ضير ولا ضيم في
رؤيته أي ترونه حتى تستووا في الرؤية فلا يضير بعضكم بعضاً . قال : وقال
أهل اللغة قولين آخرين قالوا : لا تُضَارُونَ بتشديد الراء ولا تُضَامُونَ بتشديد
الميم مع ضم التاء . قال : وقال بعضهم بفتح التاء وتشديد الراء والميم على
معنى تتضارون وتتضامون . وتفسير هذا لأنه لا يضار بعضكم بعضاً أي لا
يخالف بعضكم بعضاً في ذلك . يقال : ضاررت الرجل أصارته مضارة وضاراً
إذا خالفته . ومعنى لا تُضَامُونَ في رؤيته لا يتضم بعضكم إلى بعض فيقول
واحد للآخر أرينه ، كما يفعلون عند النظر إلى الهلال .

﴿ هَذَا كِتَابُنَا يُنْطَقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ۖ ﴾ [٢٩]

« ينطق » في موضع نصب على الحال . ويجوز أن يكون في موضع
رفع على خبر هذا و « كتابنا » بدل من هذا .

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۖ ﴾ [٣٠]

« الذين » في موضع رفع بالابتداء وخبره (فَيَدْخُلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَةٍ) .

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ﴾ [٣١]

« الذين » في موضع رفع أيضاً . وحُذِفَ القول
كما يحذف في كلام العرب كثيراً ، فلما حُذِفَ الغاء مَعَهُ لأنها تابعة له
(فاستكبرتم) الاستكبار في اللغة الأنفة من اتباع الحق ^(١) وقد بين الله جل
وعز على لسان رسوله ﷺ حين مثل ما الكبُر ؟ كما قرئ على اسحاق بن

(١) في ت ، دريذة العبر

شرح إعراب سورة الجاثية

ابراهيم بن يونس عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن هشام عن محمد عن أبي هريرة هـ : إن رجلاً أتى النبي ﷺ وكان رجلاً جميلاً فقال : يا رسول الله خُتِبَ لي الجمالُ وأُعطيْتُ منه ما تَرى حتَّى ما أُحِبُّ أنْ يفوقني أحدٌ . أما قال : بشرائكَ نعلٍ وإنما قال : سَمِعَ أَفْهِسَ الْكَبِيرُ ذَلكَ ؟ قال : لا ولكن الكثرُ مَنْ يَنْظُرَ الْحَقَّ وَغَمَصَ النَّاسَ هـ ^(١) قال اسحاق : وحدثنا الوليد بن شجاع قال : حدثنا عطاء بن مسلم الحنْطاف ^(٢) عن محمد/٢٣٥/ أ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : يُحَسِّرُ الْمُتَكَبِّرُونَ أَحْسَبُهُ قَالَ فِي صُورِ الذُّرَةِ ^(٣) قال اسحاق : وحدثنا محمد بن بكر قال : حدثنا اسماعيل يعني ابنَ عليَّة عن عطاء بن السائب عن الأغر ^(٤) عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : قال جل وعز : الْكَبِيرَةُ رِدَائِي وَالْعِظْمَةُ أَزَارِي فَمَنْ نَارَعَنِي وَاحِداً مِنْهُمَا أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ ^(٥) .

﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا . . ﴾ [٣٢]

وقرأ الأعمش وحمره (الساعة لا ريب فيها) ^(١) عطفاً بمعنى وإن الساعة لا ريب فيها . والرفع بالابتداء . ويجوز أن يكون معطوفاً على الموضع أي وقيل (الساعة لا ريب فيها) . ويجوز أن تكون الجملة في موضع

(١) انظر: سنن أبي داود حديث ٤٠٩٢ ، المعجم المفهرس لونسك ٣٧٣/١ .

(٢) في ب ، د زيادة : قال أبو جعفر يقال غمصه وغمطه إذا تنقصه .

(٣) مرتخريج الحديث ص ٩٩١ .

(٤) ج : الأعرج - تحريف .

(٥) انظر سنن أبي داود حديث ٤٠٩٠ ، سنن ماجة ص ١٦ حديث ٤١٧٤ ، محازات السوية

لنرصي ٤٤٠ قوله - ص - في تعديد أقوالهم دمهم ، ورحل يسارع الله رداه قبل رداه الكسرية .

وأزاره العظمة ، المعجم لونسك ٢٧٩/٤

(٦) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٩٥ .

نحال^(١) . وزعم أبو عبيد أنه يلزم من قرأ بالرفع ههنا أن يقرأ (وكنشاً عليهم
 ميبان النفس بالنفس والعين بالعين)^(٢) وفي هذا ظن على جماع الحجة
 لأنه قد قرأها هنا بالرفع وتم بالنصب من يقرأ بقراءتهم لحجة منهم سافع
 وعاصم قرأ (والساعة لا ريب فيها) وقرأ (والعين بالعين) بالنصب ، وكذا ما
 بعده . وفيه أيضاً ظن على عبد الله بن كثير وأبي عمرو بن العلاء وأبي جعفر
 لقارء وعبد الله بن عامر لأنهم قرؤوا « والساعة لا ريب فيها » وقرؤوا
 (والعين بالعين) بالنصب ، وكذا ما بعده إلا « والخروج قصاص » والحديث
 لمروي عن النبي ﷺ أنه قرأ « ولعين بالعين » لا يجوز أن يكون في موضع
 نحال . وقد ذكر أبو عبيد أن مثله « والبحر يمدد »^(٣) وهو مخالف له ؛ لأن
 والبحر أولى الأشياء به عند النحويين أن يكون في موضع الحال وأبعد الأشياء
 في « الساعة لا ريب فيها » أن يكون في موضع الحال (قُلْتُمْ مَا نَنْدِي مَا
 الساعة أَنْ تَنْظُرَ إِلَّا ظَنًّا) وهذا من مشكل الاعراب وعدمه لأنه لا يقال : ما
 ضربت إلا ضرباً ، وما ظننت إلا ظناً ، لأنه لا فائدة فيه أن يقع بعد حرف
 الإيجاب لأن معنى المصدر كمعنى الفعل . فالجواب عن الآية عن محمد بن
 يزيد على معنيين : أحدهما أن يكون في الكلام تقديم وتأخير أي ان نحل إلا
 نَظُنُّ ظَنًّا ، وزعم أن نظيره من كلام العرب حكاه أبو عمرو بن العلاء
 وسيبويه^(٤) : ليس الطيب إلا المسك أي ليس إلا الطيب المسك . والجواب
 الآخر أن يكون التقدير أن نَظُنُّ إِلَّا أَنْكُمْ تَظُنُّونَ ظَنًّا .

قال أبو العباس « وخاق بهم » [٣٣] نزل بهم .

(١) « النحال » زيادة من ب. ح. د

(٢) آية ٤٥ - المعادة

(٣) آية ٢٧ - لقمان

(٤) نكت ١/ ٧٣

وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿اليوم ننسأكم﴾ [٣٤] قال
نترككم (كما نسيتكم لقاء يومكم هذا) يكون من النسيان أي تشاعلتكم عن يوم
القيامة بلذاتكم وأمر دنياكم فوئخهم الله عز وجل على ذلك . وبحسب أن
يكون المعنى كما تركتم العمل للقاء يومكم هذا . وحقيقته في العربية كما
تركتم عمل لقاء يومكم مثل (واسأل القرية) .

﴿قلل الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين . .﴾ [٣٦]

على البدل ، ويجوز أن يكون نعتاً .

﴿وله الكبرياء في السموات والأرض . .﴾ [٣٧]

قال محمد بن يزيد : الكبرياء الجلال والعظمة (وهو العزيز الحكيم)
[مبتداً وخبره] ^(١) .

(١) زيادة من ب ، ج ، د .

شرح اعراب سورة الأحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم (١) ﴾ [١] ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ [٢] (ما خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى) (١) .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُعْرِضُونَ ﴾ [٣] « الذين » في موضع رفع بالابتداء . ومن العرب من يقول : اللذون في غير القرآن / ٢٣٤ ب إذا كان موضع رفع .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . . ﴾ [٤]

قال الفراء (٢) : وفي قراءة عبد الله (قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَنْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) يعني بالنون ، « أَرَأَيْتُمْ » لغة معروفة للعرب كثيرة ، وأَرَأَيْتُمْ الأصل ، ولغة ثالثة أن يخفف الهمزة التي بعد الراء فتجعل (٣) بَيْنَ بَيْنَ . ومن قرأ « ما تدعون » جاء به على بابه لأنه (٤) للأصنام . ومن قرأ (من) فلأنهم قد عبدوها فأنزلوها منزلة ما يعقل . وعلى هذا أجمعت القراءة على أن قَرَأُوا (خَلَقُوا مِنْ الْأَرْضِ

(١) في س . د . هـ ذلك قوله جن وعمر . وفي هـ الريادة : قال أبو جعفر ومحمد بن أحمد .

(٢) أنظر معاني الفراء ٤٩/٣ .

(٣) هـ : وجعلها

(٤) هـ : لأنها

أَمْ لَكُمْ (ولم يقرؤوا وظلّفوا ولا حلّقت ولا لهنّ ولا لها) . (التوبيي بكتاب من قبل هذا أو إشارة من علم) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (أو أثره)^(١) وحكى الفراء^(٢) لغة ثالثة وهي (الأثر) ففتح الهمزة وحكى الكسائي لغة رابعة وهي « أو أثره » بضم الهمزة والمعنى في اللغات الثلاث عند الفراء واحد . والمعنى عنده بَقِيَّةٌ مِنْ عِلْمٍ . ويجوز أن يكون المعنى عنده شيئاً ماثوراً من كتب الأولين . فإثارة عنده مصدر كالسماحة والشجاعة ، وأثره عنده بمعنى أثر كقولهم : فترة^(٣) وقتر ، وأثره كخطفه . فأما الكسائي فانه قال : أثاره وأثره وأثره كل ذلك تقول العرب ، والمعنى فيهن كلهن عنده معنى واحد . بمعنى الشيء الماثور . قال أبو جعفر : ومعنى الشيء الماثور المتحدث به . وما صحّ سنده عن النبي ﷺ أنه سمع عمر وهو يقول : وأبي ، فقال^(٤) : إِنْ لَمْ يَجْلُ عَزْزُ بِنَاهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ فَمَنْ كَانَ حَالِفاً فَلْيَحْلِفْ بِاللّهِ جَلَّ وَعَزَّ أَوْ لَيْسَتْ قَوْلَ عَمْرٍ : فَمَا حَلَفْتُ بِهَا بَعْدَ ذَاكَرٍ وَلَا أَثَرٍ . وفي بعض الحديث « من حلف بغير الله جل وعز فقد أشرك »^(٥) وفي آخر « فقد كفر »^(٦) وقوله « ذاكر » معناه متكلماً بها . وقائلاً بها . كما يقال : ذكرتُ فلاناً كذا ومعنى « ولا أثر » ولا مخبراً بها عن غيري أنه حلف بها . ومن هذا حديث ماثور . يقال : أثر الحديث يَأْثُرُهُ . وأثر يفعل ذلك وأثر فلان فلاناً ، إذا فضله ، وأثر التراب يَثْرُهُ ، ووثر الشيء ويوثر إذا صار وظيفاً ومنه قيل : ميثرة انقلب التراب فيها .

(١) وهي أيضاً قراءة علي بن أبي طالب المحنّب ٢٦٤/٢

(٢) معاني الفراء ٥٠/٣ .

(٣) هـ : كفترة .

(٤) من تخريج الحديث ص ٣٠٢ .

(٥) ٦ ، ٥) أنظر : الترمذي - النور ١٨/٧ . سنن أبي داود - حديث ٣٢٥١ . المعجم لونسك

وفي معنى قول النبي ﷺ « من حلف بغير الله جل وعز فقد أشرك » أقول :
أصحها أن المعنى فقد أشرك في تعظيم الله جل وعز وعز غير الله ؛ لأنه إنما
يحلف الإنسان بما يعظمه أكبر العظمة ، وهذا لا ينبغي أن يكون إلا الله جل
وعز . وفي قوله ﷺ « فقد كفر » أقول : فبأن أضحجها أن الكفر هو التغطية .
والمعنى فقد غطى وستر ما يحب أن يظهر من تعظيم الله جل وعز .

﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ [٥]

أي ومن أضل عن الحق ممن يدعو من دون الله^(١) (من لا يستجيب له
يوم القيامة) . قال الفراء^(٢) وفي قراءة عبد الله^(٣) (ما لا يستجيب له)
والقول فيه مثل ما تقدم

﴿ وَإِذَا خَشِيَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً .. ﴾ [٦]

أي يتبرؤن منهم ومن عبادتهم .

﴿ وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ .. ﴾ [٧] نصب على الحال .

﴿ .. هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ .. ﴾ [٨]

قال محمد بن يزيد : أي بما تفيضون فيه قال : ومنه حديث مُسْتَفِضٌ
وَمُسْتَفَاضٌ فيه إذا شاع حتى يتكلم الناس فيه (كُفِيَ به شهيداً) نصب على
الحال ، ويجوز أن يكون نصباً على البيان والباء زائدة حيء بها للتوكيد ؛ لأن
المعنى اكتفوا به ، قال : فإذا قلت : كُفِيَ يزيد ، فمعناه^(٣) كُفِيَ زيد .

(١ - ١) ما قاطع من ب ، د .

(٢) أنظر معاني الفراء ٥٠/٣ .

(٣) هـ : فالمعنى .

﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ . . ﴾ [٩]

قال محمد بن يزيد : بُدِعَ وَبُدِيعُ الْأَوَّلِ . يقال : ابْتَدَعَ فلان كذا .
 بدأ الشيء بما لم يكن قبله . وكان مُبتدِعٌ من البُدْعَةِ وهي التي لم يَتَقَدَّمْ بعد
 ضيقه . وقد عرَّج (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ / ٢٣٦ / أ وَالْأَرْضِ) ^(١) أي مبتدئها .
 (وما أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا لَكُمْ) حُذِفَتِ الضَّمَّةُ مِنَ الْيَاءِ لِيُقْلِلَهَا . وكذا .
 أدري .

﴿ . . وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مَثَلِهِ . . ﴾ [١٠]

قيل ^(٢) : شاهد بمعنى شهود تشهد جماعة من بني إسرائيل ^(٣) .
 أسلم على أنهم قد قرؤوا التوراة . وفيها تعريفُ نُزُولِ الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ حِينَ
 وَصَّرَ وَمِنْ أَجْلِ مَا رَوَى ذَلِكَ مَا رَوَاهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ
 عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ . قَالَ : مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَشْهَدُ
 لِأَحَدٍ بِمِثْلِي عَلَى الْأَرْضِ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ^(٤) . ففِيهِ
 بَرَأَتُ (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مَثَلِهِ فَاثْمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ) قَالَ أَبُو
 حَظْرٍ : وَمَعَ هَذَا فَقَدْ عَارَضَ هَذَا الْحَدِيثَ عِلْمَاءُ جِلَّةٌ مِنْهُمْ مَسْرُوقُ وَالشَّعْبِيُّ
 فَقَالَا : لَا تَنْزِلُ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ : لِأَنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّةٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 سَلَامٍ ^(٥) الْمَدِينِيُّ . وَإِنَّمَا نَزَلَتْ فِي غَيْرِهِ . وَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ لِسَنَدٍ وَقَدْ احْتَجَّ

(١) آية ١١٧ - البقرة .

(٢) (٢ - ٢) ساقط من ب ، د

(٣) ح ، في سيرة - هـ ص ١ - ٢ ص ٥٥٧ ولما أسلم عبد الله بن سلام وتعلَّم من
 نبيه . قال أهل الكفر من أجاب يهود ما آمن بمحمد ولا تبعه لا شرار فأنزل الله تعالى
 « أَلَيْسَ خِرَافًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَمْهٌ يُنْتَلَوْنَ . . » آية ١١٣ - آل عمران .

(٤) (٤) ب ، د . هـ زيادة : أسلم .

شرح إعراب سورة الأحقاف

على من أنك ^(١) بأن السورة وإن كانت مكية فإنه قد يجوز أن يضم إليها بعض ما أنزل بالمدينة لأن التاليف من عند الله جل وعز يأمر به رسول الله ﷺ كما أحث وأراد . فهذا قول بين ، وقد قيل : إن قريشاً وجهت من مكة إلى المدينة لأنه كان بها علماء اليهود يسأون عن أمر النبي ﷺ فشهد عبد الله بن سلام بسوته ﷺ فأنزل الله حل وعز (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ) الآية ومع هذا كله فإن الحديث ، وإن كان صحيح ^(٢) السد ^(٣) فقد قيل : إن الذي في الحديث من قوله وفيه نزلت ليس من كلام سعد وإنما هو من كلام بعض ^(٤) المحذبين خلط بالحديث ولم يُفصل .

❦ وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه . . . [١١]

روى ابن المبارك عن معمر عن قتادة قال : قال قوم من المشركين : نحن ونحن نفتخرون لو كان خيراً ما سبقنا إليه فلان وفلان يعنون غمراً وبلالاً وضئياً وصرو بهم فأنزل الله جل وعز (يختص برحمته من يشاء) ^(١) . (وإذا لم يهتدوا به) زعم سيبويه ^(٢) أن : إذ لا يجازي بها حتى يضم ما ، وكذا : حيث . قال أبو جعفر : والعلة في ذلك أن ما يفصلها من الفعل الذي بعدها فتعمل فيه ، وإذا لم تأت بما كان متصلاً بها وهي مضافة إليه فلم تعمل فيه (فسيقولون هذا إفاك قديم) أي تقدم مثله في سالف ^(٣) الدهور .

(١) - (١) ب . د . صحيحاً في سنده

(٢) - بعض رواية من ب . ح . د

(٣) - آية ١٠٥ - النقرة

(٤) - الكتاب ٤٣٢/١

(٥) - ب . د : سائر .

﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً ۚ ۝ [١٢] ﴾

« إماماً » منصوب على الحال أي يُؤْتَم به « ورحمة » عطف على إمام أي وبعمة (وهذا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانِ عَرَبِيٍّ) منصوب على الحال والضعيف في العربية يتوهم أنه حال من نكرة ؛ لأن الذي قبله بكرة والحال من الشكوة ليس بحيد ولا يقال في كتاب الله حل وعز ما غيرهُ أَجُودُ منه فليساناً منصوب على الحال من المضمر الذي في مُصَدِّقٍ ، والمضمر معرفة وحاز نصب لسان على الحال ؛ لأنه بمعنى ميسر وكان عني بن سليمان يقول : في هذا هو توطئة للحال و « عَرَبِيًّا » منصوب على الحال ، كما تقول : هذا زيدٌ رجلاً صالحاً (لَتُنذِرَ ^(١) الَّذِينَ ظَلَمُوا) بالياء . هذه قراءة المديين ، وقرا أبو عمرو وحمزة والكسائي (لَيُنذِرَ ^(٢) الَّذِينَ ظَلَمُوا ^(٣)) واختيار أبي عبيد (لَتُنذِرَ) بالياء ، واحتج بقوله جل وعز (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ) ^(٤) . قال أبو جعفر : والمعنى في القراءتين واحد ، ولا اختيار فيهما ؛ من قرأ « لينذر » جعله للقرآن أو لله جل وعز ، وإذا كان للقرآن فالنبي / ٢٣٦ / ب ﴿ هُوَ الْمُنذِرُ بِهِ وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ فَادْعُ عُرْفَ الْمَعْنَى لَمْ يَقَعْ فِي ذَلِكَ اخْتِيَارٌ كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ) ^(٥) فَقَدْ عَلِمَ أَنَّ الْغُفْرَ هُوَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ وَالْقِرَاءَةُ نَغْفِرُ وَيَغْفِرُ وَاحِدٌ ، وَكَذَا (وَقُولُوا جُحُودٌ نَغْفِرُ لَكُمْ) ^(٦) وَ « يَغْفِرُ » وَاحِدٌ لَيْسَ أَحَدُهُمَا أَوَّلَى مِنَ الْآخَرِ (وَيُشْرَى) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَطْفًا

(١) أنظر كتاب السبعة لاسن مجاهد ٥٩٦ .

(٢) - (٢) ساقط من ب ، د .

(٣) كتاب السبعة ٥٩٦ .

(٤) آية ٧ - الرعد .

(٥) آية ٣٨ - الأنفال .

(٦) آية ٥٨ - البقرة .

على «كتاب»، ويجوز أن يكون في موضع نصب على المصدر (للمحبيين) قال ابن عيينة (١). الاحسان التفصيل والعدل والانصاف.

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [١٣]

أي على طاعة الله جل وعز ثم أخبر جل ثناؤه بما لهم فقال (ولا خوف عليهم) أي في الآخرة (ولا هم يحزنون) على ما خلفوا في الدنيا. كذا قال أهل التفسير، وبعده خبر آخر وهو ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٤] نصب على الحال. (جاء بما كانوا يعملون) مصدر.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالَّذِي حُسْنًا﴾ [١٥]

هذه قراءة (٢) المدللين والبصريين، وكذا في مصاحفهم، وقرأ حمزة والكسائي (إحساناً) وروى عن عيسى بن عمر أنه قرأ (حسناً) بفتح الحاء والسين فأما «حسنى» بغير تنوين (٣) فلا يجوز في العربية لأن مثل هذا لا تنطق به العرب إلا بالالف واللام الفضلى والأفضل والحسنى والأحسن. وإحسان مصدر أحسن وحسناً بمعناه. وحسن على إقامة النعت مقدم المنعوت أي فعلاً حسناً وينشد بيت زهير:

٤٢٠ - يَطْلُبُ شَاوِ امْرَأَيْنِ قَدَمَا حَسَنًا

قافوا الملوكة وبذا هبذ السوقا (٤)

أي فعلاً حسناً. وهذا مثل هذه القراءة. (حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً)

(١) ج «أبو عبيدة». ولم أجده في معازر أبي عبيدة.

(٢) التيسير ١٩٩.

(٣) ب «زيادة» على وزن فعلى.

(٤) مر الشاهد ٣١٦.

هذه قراءة حمزة والكسائي ^(١) ، وهي مروية عن الحسن ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وأبو عمرو وأبو جعفر وشيبة ونافع (كُرْهاً) بفتح الكاف وعارض أبو حاتم السجستاني هذه القراءة بما لو صحَّ لوجب اجتنابها : لأنه زعم أن الكُرْه والغضب والفقر ، وأنَّ الكُرْه المكروه ، واحتجَّ بأنَّ الجميع فرؤوا ، لا يحلُّ لكم أن تَرْتُوا النساء كُرْهاً ^(٢) . وذكر أن بعض العلماء سمع رجلاً يقرأ (حَمَلْتُه أمة كُرْهاً ووضعتُ كُرْهاً) فقال : لو حملته كُرْهاً لمرت به يذهب إلى أن الكُرْه والفقر والغضب . قال أبو جعفر : في هذا طعنٌ على من ثَبَّتَ الحجة بقراءته ، وحكايته عن بعض العلماء لا حجة فيها لأنه لم يسمه ولا يعرف . ولم يُعرف لما كان قوله حجة ، إلا بذليل وبرهان . والحجة ^٣ في هذا قول من يُعرف ويُقتدى به . إن الكُرْه والكُرْه لغتان بمعنى واحد بل قد رُوِيَ عن محمد بن يزيد أنه قال : الكُرْه أُولَى لأنه المصدر بعينه . وقد حكى الخليل وسيبويه رحمهما الله أنَّ كلَّ فعلٍ ثلاثيٍّ فمصدره فَعْلٌ ، واستدلَّ على ذلك أنك إذا ردَّذنتَه إلى المرة الواحدة جاء مفتوحاً نحو قام قَوْمَةٌ ، وذهب ذهبَةٌ ، فإذا قُلتَ : ذهبَ ذهاباً فإنما هو عندهما اسم للمصدر لا مصدر . وكذلك ^(٤) الكُرْه اسم للمصدر والكُرْه المصدر . (وحَمَلْتُه وفصَّالُهُ ثلاثين شهراً) التقدير وقت حملته مثل « واسأل القرية » ^(٥) وقرأ أبو رحاه وعاصم الجحدري (وحَمَلْتُه وفصَّالُهُ) فَرُويَتْ عن الحسن بن أبي الحسن ^(٦) واحتجَّ

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٩٦ .

(٢) آية ١٩ - النساء .

(٣) ب ، د : الحق ٣ .

(٤) ب ، د : كذا .

(٥) آية ٨٢ - يوسف .

(٦) هـ زيادة ، البصري .

«تو عبيد للقراءة الأولى بالحديث» لا رضاع بعد فصال^(١) وأبين من هذه الحجة أن فصلاً مصدر مثل قتال . وهذا الفعل من اثنين لأن المرأة والضبي كل واحد منهما يتفصل من صاحبه فهذا مثل القتال . وإن كان قد يقال : فصله فضلاً وفصلاً (حتى إذا بلغ أشده) جمع شدة عند سيويه / ٢٣٧ / أ مثل نعمة . وقد ذكرناه^(٢) بأكثر من هذا .

(إني ثبت اليك وأني من المسلمين) الأصل أنني خذفت النون لاجتماع التونات^(٣) .

﴿ وَالَّذِي قَالَ لِيَا أَلِدِيهِ أَفْ لَكُمْآ . . ﴾ [١٧]

قال الفراء :^(٤) أي قدراً لكمآ . وقد ذكرنا ما^(٥) في أف من اللغات (أتعبداني) وذكر بعض الرواة أن نافع بن أبي نعيم قرأ (أتعبداني) بفتح النون الأولى . وذلك غلط غير معروف عن نافع وإنما فتح نافع الياء فغلط عليه . وفتح هذه النون لحن ولا يلتفت إلى ما أشد وهو :

(١) نظروا في مدحه - النسخ - باب ٣٧ - بيت لا رضح بعد فصل حديث ١٩٤٩ لا رضح - لا مد قبل الأمعاء . المعجم لونتسك ٢/ ٢٦٥ .

(٢) هـ ريادة : في لكتدأ لأول ، وقد ذكره أيضاً في إعراب الآية ٣٢ - يوسف ص ٥٠٨ .
(٣) في هـ ريادة (أولت ندين يفتن عنهن أحسن ما عملوا) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم (أولت ندين تغفل) بالنون وكذا « تحاول » بالنون أيضاً . حمزة عن أبيه عن نافع عن حمزة عن حمزة (أولت ندين تغفل) بالنون وكذا « تحاول » بالنون وكذا « تحاول » بالنون وكذا « تحاول » بالنون وكذا « تحاول » بالنون .
(٤) وأما احتار هذه القراءة لقوله : (ووصيتا الإنسان والديه) وقرأ الباقون (يتنفل) بالنون . وكذا (يتنفل) عن أبيه ما لم يسم فاعله و (وأحسن ما عملوا) ومن قرأ بالنون نصب أحسن لأنه مفعول به (وأعد الضدق) منصوب على المصدر .

(٥) أنظر معاني الفراء ٣/ ٥٣ .

(٥) أنظر إعراب الآية ٢٣ - الإسراء .

شرح أعراب سورة الأحقاف

٤٢١ - أَعْرِفْ مِنْهَا الْأَنْفَ وَالْغَيْثَنَا (١)

وسمعتُ علي بن سليمان يقول : سمعتُ محمد بن يزيد يقول : أن كان مثل هذا يجوز فليس بين الحق والباطل فرقٌ يشكون كتاب الله حل وعز ولغات العرب الفصيحة ويستشهدون بأعرابي (٢) بول (أن أخرج) وقرأ الحسن (أن أخرج) وتفديره أن أخرج من قبري (وهما يستغيثان الله) أي يسأله ويطلبان إليه أن يخلصهما (٣) بما يؤمن به . (وئلك آمن) يدلك على أنهما احتجاً عليه ووعظاه . وصب وئلك على المصدر . وتوهم القائل لهذا القول أن الأمم لما لم تخرج من قبورها أحياء في الدنيا أنها لا تُبعثُ فذلك قوله (وقد خلت القرون من قبلي) .

﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَذَّيْتُمْ طَيِّبَاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا . . ﴾ [٢٠]

هذه القراءة مروية عن عمر بن الخطاب رحمة الله عليه ، وهي قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وابن أبي اسحاق وحزمة والكسائي . وقرأ يزيد بن القعقاع (أَلَذَّيْتُمْ) وهذه القراءة مروية عن الحسن والقراءتان عند الفراء (١) بمعنى واحد . قال الفراء : العرب تستغفهم من التوبيخ ولا تستفهم ، فيقولون : ذَهَبْتُ ففَعَلْتُ وفَعَلْتُ ، ويقولون : أَلَذَّيْتُمْ ففَعَلْتُ وفَعَلْتُ ، وكلُّ

(١) سب الشاهد مروية عن العجاج وبغده ، ومقتبس منها طيبان طبرديوه ١٨٧ وذكر أنه لرجل من بني صفة في نوادر أبي زيد ١٥ ، وأشدني المعص لرجل من بني صفة ، وكذا في الخزائن ٣/٣٣٦ أحب منها الأنف . . . ومتخيرين . . .

(٢) هـ زيادة : نحس .

(٣) ب ، د ، هـ : له .

(٤) أنظر معاني الفراء ٣/٥٤

شرح إعراب سورة الأحقاف

صَوَابٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : قَالَمَا مَا رُوِيَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ فَتَحْقِيقُ هَذَا . وَهُوَ أَنَّ الصَّوَابَ عِنْدَهُ تَرَكَ الاسْتِفْهَامَ فَيَقْرَأُ : أَذْهَبْتُمْ ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّقْرِيرِ (١) . وَإِنْ كَانَ خَيْرًا . وَالْمَعْنَى عِنْدَهُ (٢) أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا فَذُوقُوا الْعَذَابَ . وَالْاسْتِفْهَامُ إِذَا قُرِئَ : أَذْهَبْتُمْ ، فَهُوَ عَلَى التَّوْبِيخِ وَالتَّقْرِيرِ ، وَإِنَّمَا اخْتَارَ أَذْهَبْتُمْ بَغْيَرِ اسْتِفْهَامٍ لِأَنَّ الاسْتِفْهَامَ إِذَا كَانَ فِيهِ مَعْنَى التَّقْرِيرِ صَارَ نَفْيًا إِذَا كَانَ مُوجِبًا ، كَمَا قَالَ جَل وَعَز (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمُونُ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ) (٣) . وَإِنْ كَانَ نَفْيًا صَارَ مُوجِبًا ؛ لِأَنَّ نَفْيَ النَفْيِ إِجَابٌ كَمَا قَالَ :

٤٢٢ - أَلَمْ تَكُنْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا

وَأَنْذَى الْعَالَمِينَ يُطُونُ رَاحَ (٤)

إِلَّا أَنَّهُ مِنْ قَرَأَ : أَذْهَبْتُمْ ، فَلَيْسَ يُحْمَلُ مَعْنَاهُ عِنْدَهُ عَلَى هَذَا ، وَلَكِنْ تَقْدِيرُهُ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَتَطْلُبُونَ النِّجَاةَ فِي الْآخِرَةِ (فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) الْعَامِلُ فِي الْيَوْمِ تُجْزَوْنَ يُنَوِّى بِهِ السَّاحِيرُ (بِمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ) أَيِ اسْتِكْبَارِكُمْ وَفُسْكَكُمْ وَإِذَا كَانَتْ مَا هَكَذَا مَصْدَرًا لَمْ تَحْتَاجَ إِلَى عَائِدٍ .

﴿ وَادْكُرْ أَخَا عَادٍ . . ﴾ [٢١]

صُرِفَ عَادٌ لِأَنَّهُ اسْمٌ لِلْحَيِّ وَلَوْ جُعِلَ اسْمًا لِلْقَبِيلَةِ لَمْ يَنْصَرِفْ وَإِنْ كَانَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ ، وَكَذَا لَوْ سُمِّيَتْ امْرَأَةٌ بِزَيْدٍ لَمْ يَنْصَرِفْ وَإِنْ سُمِّيَتْ بِهَيْدٍ

(١) ح - توبيخ

(٢) به - عذابيويه

(٣) آية ٥٨ ، ٥٩ - الواقعة

(٤) مر الشاهد ١٦٢

شرح إعراب سورة الأحقاف

جاز الصرف عند الخليل وسيبويه ^(١) والكسائي والبراء إلا أن الاختيار عند الخليل وسيبويه ترك الصرف ، وعند ^(٢) الكسائي والبراء الأجود الصرف . فاما أبو اسحاق فكان يقول ^(٣) : اذا سُميت امرأة بهند لم يَجزِ الصرفُ البتة . وهذا هو القياس ؛ لأنها مؤنثة وهي معرفة . فاما قول بعض النحويين : إنك إذا سُميت بفعلٍ ماضٍ لم ينصرف فقد رُدَّ عليه سيبويه بالسَّماع من العرب خلاف ما قال ، وأن له نصيراً من الأسماء . وكذا يقال : كتبت أبا جاد بالصرف لا غير (دُأْذِرُ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ) قال مجاهد : الأحقاف أرض . وقال ابن أبي نعيم ^(٤) : الأحقاف : اسم / ب / أرض . وقال وهب بن مُنبه ^(٥) : : الأحقاف باليمن الأصنام والأوثان وقد قهروا الناس بكثرتهم وقوتهم . وقال ^(٥) محمد بن يزيد : واحد الأحقاف جُفْءٌ وهو رملٌ مُكْتَنَزٌ ليس بالعظيم وفيه اعوجاج . قال : ويقال : احقوقف الشيء إذا اعوجج حتى كاد يلتقي طرفاه ، كما قال :

٤٢٣ - سَمَاوَةٌ الْهَلَالِ حَتَّى احْقَوْفًا ^(٦)

وانصرف الأحقاف وإن كان اسم أرض لأن فيه ألفاً ولاماً . قال سيبويه : واعلم أن كل ما لا ينصرف إذا دخلته ألفٌ ولاٌ أو أُضِيفَ انصرف (قَدْ خَلَتْ النُّذُرُ) جمع نذير . وهو الرسول . ويجوز أن تكون النذر اسماً للمصدر . قال

(١) الكتاب ٢/٢٣ .

(٢) ٢ - في ب ، د ، قال أبو اسحاق :

(٣) ب ، د ، يعم تصحيف .

(٤) ب ، د ، مبتدأ تحريف .

(٥) ب ، د ، وقرا .

(٦) الشاهد لمعجج الطر ديوانه ٤٩٦ ، الكتاب ١/١٨٠ (غير مسبو) ، الكامل ١٩٢ .

٨٢٤ ، تفسير الطبري ١٩/٨١ ، اللسان (سم) .

الفراء : (من بين يديه) من قبله (ومن خلفه) من بعده (ألا تعبدوا إلا الله)
 وأن في موضع نصب أي شأن^(١) أي أحرف عليكم عذاب يوم عظيم (نعت
 لليوم ولو كان نعتاً لعدا نعت) ولا يحور الجوار في كتاب الله تعالى وإنما
 يقع في الغلط .

قال محمد بن يزيد : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضاً ﴾ [٢٤] فيه جوابان : يكون
 التقدير فلما رأوا السحاب ، وإن كان ثم يتقدم للسحاب ذكر لأن التفسير قد
 عرف ودل عليه « عارضاً » والجواب الآخر أن يكون جواباً^(٢) لقولهم (فأتانا
 بما^(٣) نعتنا) أي فلما رأوا ما يوعدون عارضاً (مستقبل أوديتهم) يقدر^(٤) فيه
 التبيين^(٥) ، وكذا (قلوا هذا غارص مطير) أو ممطر لنا . كما قال :

٤٢٤ - يَا رَبِّ غَاطِبُنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكُمْ^(٦)

أي غاطبك (بل هو استعجلتم به) قال الفراء^(٧) : وفي حرف عبد الله (قل
 ما استعجلتم به هي ريح فيها عذاب أليم) قال : وهي وهو مثل (من منى
 منى^(٨)) ويمنى . من قال : هو ذهب إلى العذاب ، ومن قال هي ذهب
 إلى الريح .

(١) - في ب ، د ، حواً ثانياً مما « تحريف .

(٢) - في ب ، د « تقديره بالتبين » .

(٣) - الشاهد لحريه وعمره « لاقى ساعة منكم وحرمانا » أنظر شرح ديوان حبيب ٩٥ . الكتاب

٢١٢/١ ، لو كان يعرفكم » .

(٤) - أنظر معاني الفراء ٥٥/٣ وفي ب ، د « قل بل هي ما استعجلتم » . وفي المعتمد

٢٦٥ . قال هود بل هو ما استعجم به » .

(٥) - آية ٣٧ - القيامة .

﴿ .. فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ ﴾ [٢٥]

هذه قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو والكسائي ^(١) ، وهي المعروفة من قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ^(٢) وابن عباس . وقرأ الأعمش وحمزة وعاصم (فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ) وهي المعروفة من قراءة ابن مسعود ومجاهد ، وقرأ الحسن وعاصم الجحدري (فَأَصْبَحُوا لَا تُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ) بالتاء ورفع المساكن على اسم ما لم يُسم فاعله . وهذه القراءة عند الفراء بعيدة ؛ لأن فعل المؤنث إذا تقدم وكان بعده إيجاب ذكرته الغرب فيما زعم . وحكى : لم يقم إلا هند ؛ لأن المعنى عنده لم يقم أحد إلا هند .

﴿ وَلَقَدْ مَكَتَاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَانَكُمْ فِيهِ ﴾ [٢٦]

قال محمد بن يزيد : « ما » بمعنى الذي و « إِنْ » بمعنى « ما » أي ولقد مَكَتَاهُمْ في الذي مَكَتَاهُمْ فِيهِ ^(٣) (وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة) فحاء السمع مفرداً وما بعده محموراً فمعه غير جواب منها أنه مصدر فلم يُجمع لذلك . ومنها أن يكون فيه محذوف أي وجعلنا لهم ذوات سمع ، ومنها أن يكون واحداً يدل على جمع (بما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم) تكون « ما » نعتاً لا موضع لها من الأعراب ، وإن جعلتها استفهاماً كان موضعها نصباً . قال الفراء ^(٤) : (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) أي عاد ، قال : وأهل التفسير يقولون : أحاط ونزل .

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٩٨

(٢) هـ : رحمة الله عليهم .

(٣) هـ زيادة : وهذا أبين قول الفراء .

(٤) معاني الفراء ٥٦/٣ .

﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حولَكُم مِّنَ الْقَرْيَ . ﴾ [٢٧]

هذه لام توكيد . و « قد » عند الخليل وسيبويه بمعنى الترفع مع الماضي فإذا كانت مع المستقبل أدت معنى ^(١) التقليل . تقول : قد يقوم أي يقل ذلك منه .

﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ . . ﴾ [٢٨] لولا وهلاً واحد . كما قال .

٤٢٥ - يَبَيِّنُ ضَوْطَرِي لَوْلَا الْكَيْمِيُّ الْمُقَنَعَا ^(٢)

أي هلاً (قرباناً آلهة) يكون « قرباناً » مصدرأ . ويكون مفعولاً من أجله . ويكون مفعولاً و « آلهة » بدل منه (بَلَّ ضَلُّوا عَنْهُمْ) وإن شئت أدغمت اللام في الضاد . وزعم الخليل وسيبويه ^(٣) أن الضاد تخرج / ٢٣٨ / أ من الشق اليميني وبعض الناس من الشق الشمال (وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ) « ذلك » في موضع رفع بالابتداء « إِفْكُهُمْ » خبره والهاء والميم في موضع خفض بالاضافة ومثله سواء في الاعراب والمعنى ^(٤) . قال الفراء ^(٥) : إِفْكٌ وَأَفْكٌ مثل حَذَرٍ وَحَذَرٍ أي هما بمعنى واحد . ويروى عن ابن عباس أنه قرأ (أَفْكُهُمْ) ^(٦) على أنه فعل ماضٍ والهاء والميم على هذه القراءة في موضع نصب ، وفي اسنادها عن ابن عباس نظر ولكن قرئ على إبراهيم - بن موسى عن اسماعيل بن

(١) ب ، وزيادة « التوكيد » وفي هـ « عن معنى » .

(٢) شاهد لحريير ومصدره ، تُعَدُّونَ عَقْرَ الْبَيْتِ أَفْضَلُ سَعْيِكُمْ . أنظر : شرح ديوان حريير ٣٢٨

منع الهوامع ١٤٨/١ .

(٣) الكتاب ٤٠٤ / ٢ ، ٤٠٥ .

(٤) هـ زيادة « ذلك إِفْكُهُمَا » .

(٥) معاني الفراء ٥٦ / ٣ .

(٦) المحتسب ٢٦٧ / ٢

شرح إعراب سورة الأحقاف

اسحاق عن سليمان بن حرب عن حماد بن سلمة قال : حدثنا عطاء بن السائب قال سمعت أبا عبيد بن جراح يقول : (وذلك أفكهم) فعلى هذه القراءة يكون (وما كانوا يفترون) في موضع رفع على أحد أمرين أما أن يكون معطوفاً على المضمر الذي في « أفكهم » ويكون المعنى وذلك أرداهم وأهلكهم هو وافتراؤهم إلا أن العطف على المضمر المرفوع بعيد في العربية إلا أن يؤكد ويطول الكلام لو قلت : قُمتُ وعمرؤ ، كان قبيحاً حتى تقول : قُمتُ أب وعمرؤ أو قُمتُ في الدار وعمرؤ . والوجه الثاني أن يكون « وما كانوا يفترون » معطوفاً على ذلك أي وذلك أهلكهم البينة التي عليها حجة الجماعة « وذلك إفكهم » أي وذلك كذبهم وما كانوا يفترون على هذه القراءة معطوف على إفكهم أي وذلك إفكهم وافتراؤهم تكون ما والفعل مصدرأ فلا تحتاج إلى عائد لأنها حرف فإن جعلتها بمعنى الذي لم يكن بد من عائد مضمير أو مظهر . فيكون التقدير والذي كانوا يفترونه ثم تحذف الهاء ويكون حذفها حساً لعل منها طول الاسم وأنه لا يشكّل مذكراً بمؤنث وأنه رأس آية وأنه ضمير متصل ، ولو ^(١) كان منفصلاً لبعد الحذف ^(٢) ، وإن كان بعضهم قد قرأ (تماماً على الذي أحسن) ^(٣) بمعنى على الذي هو أحسن ، وتأول بعضهم قول سيبويه ^(٤) « هذا باب علم ما الكلم » بمعنى الذي هو الكلم ، وروى بعضهم « هذا باب علم ما الكلم » بغير تنوين على أنه حذف أيضاً هو وفيه من البعد ما ذكرنا فإذا كان متصلاً حسن الحذف كما قرئ (وفيها ما تشتهي ^(٥) »

(١) ب ، د ، هـ ، و .

(٢) ب ، ج ، د : الحرف . تصحيف .

(٣) آية ١٥٤ - الأنعام .

(٤) انظر الكتاب ٢/١ .

(٥) آية ٧١ - الزخرف . نافع وابن عامر وحفص بهاء بن الباقون واحدة

شرح إعراب سورة الأحقاف

الأنفس) وتشتبهه ، وحكى أبو سحاق « وذلك أفكهم » أي أكذبهم .

﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ ۖ ﴾ [٢٩]

« إذ » في موضع نصب قيل : مضى « صرفنا » وقفتاهم لذلك فُسِمِي صرفاً مجازاً (فلماً قُضِيَ) أي فُرِغ من تلاوته (ولأى قومهم مُنْذِرِينَ) أي لِمُنْذِرِينَ من ترك قبول الحق ونصب « منذرِينَ » على الحال .

﴿ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا ۖ ﴾ [٣٠]

وأجاز سيبويه (١) في بعض اللغات فتح « أَنْ بَعْدَ الْقَوَبِ » (أنزل من بعد موسى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) « يهدي » في موضع نصب ؛ لأنه نعت لكتاب ، ويجوز أن يكون منصوباً على الحال ، وهو مرفوع ؛ لأنه فعل مُسْتَقْبَلٌ .

﴿ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ ۖ ﴾ [٣١]

جواب الأمر ، وكذا (وَيُجِزْكُمْ) .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغْيَ بِخَلْقِهِنَّ ۖ ﴾

[٣٢]

ليس من التعب وإنما يقال في التعب : أَعْيَا يُعْيِي وَعْيِي بِالْأَمْرِ [يَغْيَ وَعْيِي بِهِ] (٢) إذا لم يُتَجَهَّ له (بِقَادِرٍ) هذه قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وابن كثير وأبي عمرو والأعمش وحمة والكسائي . وقراء عبد الرحمن الأعرج وابن

(١) هـ عبي

(٢) الريدة من ب ، د

أبي إسحاق وعاصم المحمدي (يقار^(١)) وقد رعم بعض المحويين أن لقراءة بقدر
أولى ؛ لأن الباء إنما تدخل / ٢٣٨/ ب في النفي وهذا إيجاب وتعجب من أبي
عمرو والكسائي كيف جاز عليهما ما مثل هذا حتى غلظا فيه مع محتهما من
العربية قال أبو جعفر : وفي هذا طعن على من تقوم الحجة بقراءته ومع ذلك
فقد أجمعت الأئمة على أن قروا (أوليس الذي خلق السموات والأرض
بقادر^(٢)) ولا نعلم بينهما فرقا ولا تحتج الجماعة على ما لا يحوز . وقد
تكلم النحويون في الآية التي أشكلت على قائل هذا فقال الكسائي : إما
دخلت الباء من أجل « لم » وهذا قول صحيح وسمعت علي بن سليمان
يشرحه شرحا بينا ، قال الباء تدخل في النفي فتقول : ما زيد بقائم ، فاد
دخل الاستفهام على النفي لم يغيره عما كان عليه فتقول : أما زيد بقائم ،
فكذا « بقادر » لأن قبله ^(٣) حرف نفي وهو « لم » وقال أبو إسحاق : الباء
تدخل في النفي ولا تدخل في الإيجاب تقول : ظننت زيدا منطلقا ، ولا
يحوز : ظننت زيدا بمنطلق فإن جئت بالنفي قلت : ما ظننت زيدا بمنطلق .
وكذا قوله حل وعز . (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض^(٤) ولم
يعي مخلقتين بقادر) والمعنى ^(٥) أوليس الذي خلق السموات والأرض
بقادر في رؤيتهم وفي علمهم . قال أبو جعفر : فإن قال قائل : لم صارت
الباء في النفي ولا تكون في الإيجاب ؟ فالجواب عند البصريين أنها دخلت
توكيدا للنفي ؛ لأنه قد يجوز ألا يسمع المخاطب « ما » أو يتوهم الغلط فإد

(١) في الأنحاف ٢٤٢ هي قراءة يعقوب

(٢) آية ٨١ - يس

(٣) ب ، د ، بعده تحريف .

(٤ - ٥) ساقط من ب ، د .

شرح إعراب سورة الأحقاف

جئت بالبلاء عليم أنه نفي . وأما قول الكوفيين الباء في النفي حذاء اللام في الإيجاب .

﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ .. ﴾ [٣٤] بمعنى واذكر يوماً .

﴿ .. بَلَاغٌ .. ﴾ [٣٥]

في معناه قولان : أحدهما أنه معنى قليل . يقال : ما معه من الزاد إلا بلاغ أي قليل . والقول الآخر : أن المعنى فيما وُعطوا به بلاغ ، كما قال الأخفش . قال بعضهم : البلاغ القرآن . وهو مرفوع على اضممار مبتدأ أي ذلك بلاغ ، ومن نصبه جعله مصدراً أو نعتاً لساعة (فَهَلْ يُهْلِكُ الْآلَافُ الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ) أي من فسق في الدنيا . ويقال : إن هذه الآية من أرجى آية في القرآن إلا أن ابن عباس قال ^(١) : أرجى آية في القرآن (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) ^(٢) .

(١) ب ، د زيادة « من » .

(٢) آية ٦ - الرعد .

﴿٤٧﴾

شرح إعراب سورة محمد ﷺ

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ...﴾ [١]

«الذين» في موضع رفع بالابتداء وهو اسم ناقص «كفروا» من صلاته
«وصدّوا» معطوف عليه^(١) «وصدّوا» بزيادة ألف بعد الواو وللنحويين في
ذلك ثلاثة أقوال . فمذهب الحنبل رحمه الله أن هذه الألف زيدت في الخط
فرأى بين واو الاصمارة والواو لأصلية نحو «لو» واختيرت الألف ؛ لأنها عند
آخر محرّج الواو . وقال الأخفش : لو كتب بغير ألف لقريء «كفر وصدّ»
ففرق بين هذه الواو وبين واو العطف . وقال أحمد بن يحيى : كتب بالألف
ليُفرّق بين المضممر المتصل والمقتطع فيكتب صدّوهم^(٢) عن المسجد الحرام
بغير ألف ويكتب صدّواهم بالألف : كما تقول : قاموا هم . قال أبو جعفر :
فهذه ثلاثة أقوال أصحها القول الأول لأن قول الأخفش يعارض بأنه قد يقال :
كفروا ففعل يقع الاشكال أيضاً / ٢٣٩ / أو قول أحمد بن يحيى في الفرق انما
جعل بين المضممر وبين يقع في قاموا مضموم مصدوب فبحسب على قوله أن
يكتب بغير ألف وهو لا يفعل هذا ولا أحد غيره^(٣) . ومذهب الحنبل رحمه الله

(١) هـ على كفرو

(٢) الآية ٢ - المائدة ٣٥ - الفتح ، صدّوكم عن المسجد الحرام .

(٣) - ٣ - في ب ، د ، والصحيح في هذا مذهب الحنبل .

مذهب صحيح ٣ وهذا في واو الجمع خاصة فأما التي في الواحد نحو قولك هو يرحو بغير الف ، لأنها ليست واو الانصار^(١) وهي لام الفعل مبرئة (واو من الواو) فكأنها ألألف خطأ . وإن كان بعض المتأخرين قد ذكر ذلك بغير تحصيل ووأبت أبا إسحاق قد ذكره بانقصان في نحو وذكروا حاطة فيه . ومن العرب من يقول اللؤلؤ فيجمع جمعاً متسلسلاً فلو رواه مجاهد عن ابن عباس في قوله حل بعد (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) أنهم كفروا من مكة فجعل الآية فيهم خصوصاً ، والظاهر يدل على العموم فيجوز أن تكون نزلت في قوم تابعيهم ثم صارت عامة لكل من فعل^(٢) فعلهم . وتدا^(٣) والذين آمنوا وعملوا الصالحات^(٤) [٢] فتكون ابن عباس أن هذا نزل في الانصار خاصة وهو بمنزلة ما تقدم^(٥) والذين في موضع رفع بالابتداء ، والخبر (كفروا عنهم سيئاتهم وأصلح دلتهم) قال مجاهد عن ابن عباس . أي أقرهم وروى^(٦) الصحاح عنه : أي شأهم . قال أبو جعفر . والشأن في اللغة يعتر عنه بالامر والشأن والنحل . قال محمد بن يزيد . وقد يكون للنحل موضع آخر يكون بمعنى القصب . يقال . ما يحطّر هذا على بالي أي على قلبي .

ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل [٣]

ذلك في موضع رفع على انصار متدا أي الأمر ذلك . ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء وما بعده خبره . ويكون ذلك إشارة إلى الانصاف والهدى والعرب قد تشير إلى شيئين بذلك^(٧) بمنهم من يقول

(١) ح : واو الجمع

(٢) ب . د : تولي

(٣) ح : حكى .

(٤) (٤-٤) ساقط من ب . د .

ذلك^(١) . وسمعت أبا إسحاق يقول في قول سبيبه : طُئْتُ ذلك . ولم يُعده
إلى مفعول آخر : أن ذلك إشارة إلى شيئين . كأن قتلًا قال . طُئْتُ ربيدا
مطلقاً ، فقال له آخر : قد طُئْتُ ذلك .

﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ۖ﴾ [٤]

مصدر أي فاضربوا الرقاب ضرباً . وقيل : هو على الاعراء « هـ قول
الفراء^(٢) . (حَتَّىٰ أَنْخَبَتُوهُمْ فَطَرُوا الْوَيْثَ) أي لئلا يهربوا أو يلحقكم
منهم مكروه . والائتخان المبالغة الضرب مشتق من قولهم : شيء حجب أي
متكاثف . (فَأَمَّا مَنَّا بَعْدَ وَأَمَّا بَدَاءُ) مصدران وحذف الفعل لدلالة المصدر
عليه ولأنه أمر . والفداء يُمَدُّ وَيُقَصِّرُ عند البصريين . وأما الفراء^(٣) فحكى^(٤)
أنه ممدود إذا كسر أوله ومقصور إذا فتح أوله وحكى : فَمَ فَنَدَى لَكَ . (حَتَّىٰ
تَضَعَ الْحَرْبُ أَرْزَارَهَا) أهل التفسير على أن المعنى حتى يرسل النسر
والضمير عند الفراء^(٥) . يحتمل معيين : أحدهما حتى تضع الحرب أوزارها
أي أثنائهم . والمعنى الآخر أن يعود على الحرب نفسها . قال أبو جعفر :
الحرب في كلام العرب مؤنثة . ويصغرونها « بغير هاء فيقولون : حَرْبٌ .
ومثلها قوسٌ وذودٌ بصغران بغير هاء سماعاً من العرب (ذلك ولو يشاء الله
لانتصر منتهى) « ذلك » في موضع رفع أي الأمر ذلك أنه لو شاء الله لانتصر
منهم . ولكنه أراد أن يُثيب المؤمنين ، وكانت الحكمة في ذلك ليقع الثواب

(١) معاني الفراء ٥٧/٣ .

(٢) انظر المنقوص والممدود ٢٥ ، ٢٦ .

(٣) هـ : مرع .

(٤) معاني الفراء ٥٧/٣ ، ٥٨ .

(٥) ب : د : وتصغيرها .

شرح إعراب سورة محمد ﷺ

والعقاب . وقد بين ذلك حل وعسر بقوله (ولكن لينزلو بعضكم بعضاً)
 (والذين قاتلوا في سبيل الله فمن يُصل أعمالُهُمْ) هذه قراءة أبي جعفر وتبني
 ونافع وابن كثير وعاصم والأعمش وحمزة والكسائي . وقرأ عاصم الحذري
 (والذين قاتلوا في سبيل الله) وقرأ / ٢٣٩ / ب أبو عمرو والأعرج (قتلوا)
 وعن الحسن أنه قرأ (قتلوا) مشددة قال أبو جعفر : والفراء الأولى عليها
 حجة الجماعة . وهي أبين في المعنى وقد زعم بعض أهل اللغة أنه يحتار أن
 يقرأه قاتلوا لأنه إذا قرأ ، قتلوا لم يكن الثواب إلا لمن قُتل ، وإذا قرأ قتلوا
 لم يكن الثواب إلا لمن قتل . وإذا قرأ : قاتلوا عم الجماعة بالثواب وهذه
 لعمري احتجاج حسن ، غير أن أهل النظر يقولون : إذا قرئ الحرف على
 وجوه فهو بمنزلة آيات كل واحدة تعيد معنى . وقد قال النبي ﷺ (١) : أوتيت
 جوامع الكلم .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ ﴾ [٧]

قيل : المعنى ان تصروا دين الله وأوليائه فجعل ذلك نصرة له محار
 ينصركم في الأحرار أي يدفع الشدائد عنكم . وروى الضحاك عن ابن
 عباس : ينصركم على عدوكم : ويثبت أقدامكم) قيل : في موضع الحساب
 بأن يجعل الحجة لكم .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ [٨]

في موضع رفع بالابتداء . ويحوز أن يكون في موضع نصب على

(١) كتاب السبعة لابن مجاهد ٦٠٠

(٢) مر الحديث ص ٤٢٦ .

اصمار فعل يفسره (فتعسا لهم وأصل أعمالهم) معطوف على الفعل المحذوف .

﴿ ذَلِكَ بَأْتُهُمْ كُرْهُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ [٩]

قال أبو اسحاق : كُرْهُوا نزول القرآن ونبوّة محمد ﷺ .

﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا .. ﴾ [١٠]

في موضع نصب على أنه جواب ، ويجوز أن يكون في موضع جزم على أنه معطوف . والجزم والنصب علامتهما حذف النون . (كيف كان عاقبة الذين) اسم كان ولم يقل : كانت لأنه تأنيث غير حقيقي وخبر «كان» في «كيف» (ويلكافرين أمثالها) روى الضحاك عن ابن عباس قال : عذاب يسزل من السماء ولم يكن بعد . وقال أبو اسحاق في الضمير الذي في أمثالها أنه يعود على العاقبة .

﴿ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾ [١١]

روى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا) قال : ناصرهم . قال الفراء ^(١) وفي قراءة عبد الله (ذلك بأن الله ولي الذين آمنوا) وهذه قراءة على التفسير . وقال أبو اسحاق : في معنى ذلك بأن الله يتولى الذين آمنوا في جميع أمورهم وهدايتهم والنصر على عدوهم . وهذه الأقوال متقاربة ومعروف في اللغة أن المولى الولي . وهو معنى ما قال ابن عباس : إن المولى الناصر ، وعلى هذا تؤوّل قول النبي ﷺ « من كنت مولاه فعلي مولاه » ^(٢) أي من كنت أتولاه وانصره فعلي يتولاه وينصره .

(١) معني الفراء ٥٩/٣ .

(٢) صحيح الترمذي - الماقب ٦٥/١٣ ، شرح القصائد السبع لابن النحاس ٣١٧ .

وقيل : المعنى من كان يتولاني ويصبرني فهو يتولني عنياً وينصره . وبين ذلك ما حدثه علي بن سيمان عن أبي سعيد السكري عن يونس . عن محمد بن المستنير قال : إن سأل سائل عن قول الله جل وعز (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم) فقد سمع حل وعز : مولى كل أحد فكيف قال جل وعز وأن الكافرين لا مولى لهم ؟ والجواب أن المولى ههنا الولي وليس الله جل وعز ولي الكافرين ، وأنشد :

٤٦ - فَقَذَتْ كِسَالاً الْفَرَجَيْنِ تَحِبُّ أَنَّهُ

مَوْلَى الْمَخَافَةِ خَلَقَهَا وَأَمَامَهَا^(١)

أي ولي المخافة .

﴿... وَالنَّارُ مَقْوًى لَهُمْ...﴾ [١٢]

«والنار» مرفوعة بالابتداء و «مقوى» في موضع رفع على أنه الخبر . وأجر القراءة أن يكون «مقوى» في موضع نصب ويكون الخبر لهم .

﴿وَكَأَيُّ مِّنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتكَ...﴾ [١٣]

التقدير وكم من أهل قرية وهي التي دخلت عندها كاف التشبيه . قال الفراء^(٢) في معنى : التي أخرجتك ، التي أخرجك أهلها إلى المدينة (أهلكهاهم فلا ناصر لهم) قال الفراء : جاء في ٢٤٠ / أ التفسير فلم يكن لهم ناصر حتى أهلكهاهم . قال فيكون «فلا ناصر لهم» اليوم من العذاب

﴿وَأَمَّنْ كَأَنَّ عَلَى بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّهِ...﴾ [١٤]

(١) مر الشاهد ١٥١

(٢) معاني الفراء ٥٩/٣

على اللفظ ولم كان على المعنى لقليل : كانوا على بينة من ربهم ، وكذا (كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ) ولم يقل : لهم سوء أعمالهم ، وبعينه (وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ) على المعنى ، ولو كان على اللفظ لكان وَاتَّبِعُوا هَوَاهُ .

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [١٥]

وفي معناه أربعة أقوال . قال محمد بن يزيد : قال سيويه ^(١) : أي فيما يُتلى عليكم ويقص عليكم مثل الجنة ، وقال يونس : مثل بمعنى صفة ومثله فيما ذكرناه (مثل الذين كفروا ربهم أَغْمَأَّهُمْ كَرَمَادٌ) ^(٢) قال محمد بن يزيد : وكلا القولين حسن جميل وقال الكسائي : مثل الجنة كذا وفيها كذا ولهم فيها كذا (كَمَنْ هُوَ حَالِدٌ فِي النَّارِ) أي مثل هؤلاء في الحير كمثل هؤلاء في الشر أي هؤلاء كهؤلاء . والقول الرابع عن ^(٣) أبي اسحاق قال : (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ) تفسير لقوله جل وعز (إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَغَمَلُوا الصَّالِحَاتِ حَتَّى يُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) ^(٤) ثم فسر تلك الأنهار . فالمعنى (مثل الجنة التي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ) مما قد عرفتموه في الدنيا من الجنات والأنهار جنة (فيها أنهار من ماء غير آسن) وفي قراءة أهل مكة فيما ذكره ^(٥) أبو حاتم (غير آسن) ^(٦) على فعل يقل : آسن الماء يأسن يأسن ويأسن أسناً وأسناً فهو آسن وأسناً فهو آسن ، وتُحذف الكسرة

(١) مكتب ٧١/١

(٢) آية ١٨ - برهه

(٣) د . ب . قول

(٤) آية ١٤ - الجمع

(٥) د . ب . حكة

(٦) في كتاب السبعة لابن مجاهد قراءة ابن كثير (آسن) على فعل .

لثَقْبِهَا فَيَقَالُ : أَسُتُ ، إِذَا أُنْتُ . فَإِنْ تَغَيَّرَ قَالُوا أَحَسُّ لَمَاءُ يَأْحُسُ وَيَأْحُسُ (وَأَنهَارٌ مِنْ خَمْرِ لَمْدَةٍ لِلشَّارِبِينَ) نَعْتُ حَمَرٍ بِمَعْنَى دَلَّتْ لَمْدَةٌ وَيَحْوِزُ لَمْدَةٌ نَعْتُ لَأَنهَارٍ . وَبِحَوِزِ الْمَصْبِ عَلَى الْمَصْدَرِ . كَمَا تَقُولُ : هُوَلَتْ هِمَّةٌ (كَمَلُ هُوَ حَدَثٌ فِي النَّارِ) الْكَوْفُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ وَهِيَ مُرَافَعَةٌ كَمَثَلِ عَمَلِ الْكَسَائِيِّ كَمَا نَبَّأَ . وَأَمَّا الْفَرَاءُ (١) فَالْتَقْدِيرُ عِنْدَهُ : أَمْنٌ هُوَ فِي هَذِهِ الْحَنَاتِ كَمَلُ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ (وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ) جَمْعٌ مَعْنَى وَهُوَ يُذَكَّرُ وَيُؤُنْتُ وَرَوَى أَبُو أَمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ (وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ) قَالَ . إِذَا قُرِبَ مِنْهُ تَكَرَّهَهُ . وَإِذَا أَذِي مِنْهُ شَرَى وَجْهَهُ وَوَقَعَتْ فِرْوَةٌ رَأْسَهُ وَلَحْمٌ وَجْهَهُ فِيهِ . وَإِذَا شَرِبَهُ قَطَّعَ أَمْعَاءَهُ وَخَرَجَ مِنْ دُبُرِهِ .

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ۖ﴾ [١٦]

عَلَى لَفْظٍ مَنْ ، (حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) عَلَى الْمَعْنَى . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ : قَالُوا ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ (أُولَئِكَ الَّذِينَ ضَمَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ) عَلَى الْمَعْنَى أَيْضًا .

﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا ۖ﴾ [١٧]

أَيَّ قَبِلُوا الْهُدَى وَعَبَّئُوا بِهِ (زَادَهُمْ هُدًى) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : قَدْ ذَكَرْنَاهُ . وَمِنْ حَسَنِ مَا قِيلَ فِي التَّضْمِيرِ أَنَّ الْمَعْنَى زَادَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ هُدًى بِمَا يُتَرَلَّى مِنَ الْآيَاتِ وَالنَّارِ الْهَادِيَةِ وَالْإِشْرَاقِ وَالْحُجُجِ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ فَيَزِدَادُ الْمُؤْمِنُونَ بِهَا بِصِيرَةً وَمَعْرِفَةً .

(١) هي زيادة ههنا

(٢) انظر معاني الفراء ٦٠/٣

﴿ فَمَنْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ۖ ﴾ [١٨]

هذه القراءة التي عليها حجة^(١) لجماعة^(٢) . وقد حكى أبو عبيد : أن في بعض مصاحف الكوفيين أن تأتيهم وقريء على إبراهيم بن محمد بن عروة عن محمد بن الحبحم قال حدثنا الفراء قال : حدثني أبو جعفر الرؤسي قال : قلت لأبي عمرو بن العلاء ما هذه لفاء في قوله (فقد جاء أشراطها) قال : هي جواب للحزاء . قلت : إما هي (أن تأتيهم) فقال : معاذ الله إنما هي : أن تأتيهم . قال الفراء : فقلته أخذها عن أهل مكة لأنه عليهم قرأ قال : وهي في بعض مصاحف الكوفيين : إن تأتيهم سنة^(٣) ٢٤٠ / ب واحدة ولم يقرأ بها أحد منهم . قال أبو جعفر : ولا يعرف هذا عن أبي عمرو إلا من هذه الطريق . والمعروف عنه أنه قرأ : أن تأتيهم . وثبت الرواية مع تنوذهما مخالفة للسواد ، والخروج عن حجة الجماعة . ومن جهة المعنى ما هو أكثر ، وذلك أنه لو كان « إن تأتيهم بغتة » لكان المعنى يمكن تأتي بغتة وغير بغتة . وقد قال له جل وعز (لا تأتيكم إلا بغتة)^(٤) (فقد جاء أشراطها) جمع شرط أي علاماتها . قال الحسن : موت النبي ﷺ من علاماتها ، وقال غيره : بعث النبي ﷺ من علاماتها ؛ لأنه لا شيء بعده إلى قيام الساعة . وقد قال عليه السلام (أنا والساعة كهاتين)^(٥) قال محمد بن يزيد : وإنما قيل : شرط لأن لهم علامات وهبث ليست للساعة فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم) قال الأخفش : أي فأنى لهم ذكراهم إذا جاءتهم الساعة

(١) في ب « الجماعة والحجة »

(٢) في الأصول سبعة وكلها في معنى لم - ٦١٣ - وجاء في تفسير الضربى ٢٦ / ٥٢ وهي يحد

في مصاحف الكوفيين ستة واحدة (أنهم) - صه جواب عن أصبه

(٣) لية ١٨٧ - الأعراف .

(٤) في البحر المحيط ٨ / ٨٠ أنه - ص - قال : « بعثت له الساعة كهاتين وكفرسي وهان » .

١ ذكرهم « في موضع رفع بالابتداء على مذهب سيبويه ، وبالصفة على قول الكوفيين .

﴿ فاعلم .. ﴾ [١٩]

قال أبو اسحاق : الفاء جواب للمجازاة أي قد بينا أن الله جل وعز واحد فاعلم ذلك . فاما مخاطبة النبي ﷺ بهذا ، وهو عالم به ففي ذلك غير جواب . قال أبو اسحاق : مخاطبة النبي ﷺ مخاطبة لأمنه ، وعلى مذهب بعض النحويين أن النبي ﷺ مأمور أن يُخاطب بهذا غير مثل (فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك)^(١) . وقيل : فاعلم علماً زائداً على علمك لأن الأسرار قد يعلم الشيء من جهة وجواب رابع أن المعنى تحذيره من المعاصي أي فاعلم أنه لا إله إلا الله^(٢) وحده لا يعاقب على العصيان غيره . ويدل على هذا أن بعده واستغفر لذنبك كما تقول للرجل تحذره من المعصية : أعلم أنك ميت فلست تأمره أن يفعل العلم وإنما تحذره من المعاصي . قال أبو اسحاق : (والله يعلم متغلبكم) أي متصرفكم (ومثواكم) أي مقامكم في الدنيا والآخرة . قال : ﴿ . وذكر فيها القتال .. ﴾ [٢٠] أي فبرص (فأنى لهم) .

﴿ طاعة وقول معروف .. ﴾ [٢١]

فيه أجوبة^(٣) فقال الخليل وسيبويه^(٤) جوابان : أحدهما أن تكو

(١) آية ٩٤ يونس

(٢) ب ، د : هو .

(٣) فيه أجوبة : زيادة من ب ، ج ، د .

(٤) ب ، ج ، د : فللخليل وسيبويه .

(طاعة وقول معروف) مفعولين بالابتداء أي طاعة وقول معروف أمثل والثاني على خبر المبتدأ أي أمرنا طاعة وقول معروف . وقال غيرهما : التقدير منا طاعة . وقول رابع أن يكون « طاعة » نعتاً لسورة بمعنى ذات طاعة (فإذا عزم الأمر) أي جدد الأمر . وقيل : هو مجاز أي أصحاب الأمر أي فإذا عزم النبي ﷺ على الحرب (فتو صدقوا لله) في القتال (لئلا خيراً لهم) من التعلل والهرب ، وقال أبو إسحاق : أي لئلا يصدقهم الله وإيمانهم به حيراً لهم .

﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ ^(١) أَنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ [٢٢]

هذه القراءة التي ^(٢) عليها الجماعة ^(٣) . قال أبو إسحاق : ولو جاز عَسَيْتُمْ لجاز عَسِي رَبِّكُمْ فهي عنده ^(٤) لا تجوز البتة . ويروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ (أَنْ تَوَلَّيْتُمْ) ^(٥) أي تولاكم الناس على ما لم ينم فاعله (أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) « أن » في موضع نصب خبر عَسَيْتُمْ . وهذه اللغة الفصيحة ، ومن العرب من يحذف « أن » من الخبر ، كما قال :

٤٢٧ - عَسَى الهمم الذي أَسَيَّتْ فِيهِ
يَكُونُ وَزَاهُ قَرْجٌ قَرِيبٌ ^(٦)

ومن العرب من يأتي بالاسم في خبرها فينصبه فيقول : عَسَى زيد قائماً .

(١) قراءة نافع بكسر السين والياء ونفتحها . التيسير ٨١ .

(٢) ب ، د ، هـ المصحح عليها .

(٣) هـ : عدهم .

(٤) أنظر مختصر ابن خالويه ١٤٠ .

(٥) الشاهد لهذا من حشر من قصيدة لونه (طربت وثنت أحياناً طرُوت » أنظر : الكتاب

٤٧٨/١ ، الكامل ١٦٨ ، أمالي نقلي ٦١٠ . شرح الشواهد حشمتري ٤٧٨/١

﴿ أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم . . ﴾ [٢٣]

ثم قال جل وعز بعد ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ﴾ [٢٤] وقد تقدم وضمتهم بالصمم والعمى ، فمن أصبح ما قيل في هذا وأحسنه أن المعنى أولئك الذين لعنهم الله فلم يُنلهم ثواباً فهم / ٢٤١ / أمزلة الصم لا يسمعون ^(١) ، ثم حسناً ^(٢) عليهم ولا يبصرون ما يُسرون به من الثواب ، فهذا جواب بين وقد قيل : أنه دعاء ، وقد قيل : أنهم لا يسمعون أي لا يعلمون . وقد تأول بعض العلماء حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ : ^(٣) « إِنَّ الْمَيِّتَ لَيَسْمَعُ حَقِيقَ عَمَلِهِ » ^(٤) أي ليعلم . وتأول حديث النبي ﷺ في أهل القبور الذين فتنوا يوم بدر حين ^(٥) حاضيتهم فقال : ^(٦) « هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ثم أخبر أنهم يسمعون ذلك » فتأول صاحب ذلك التأويل على أنهم يعلمونه ، واحتج بقول الله عز وجل (أَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى) ^(٧) وهذا التأويل قد رده جماعة من العلماء على متأوليهِ ؛ لأن النبي ﷺ هو المبيّن عن الله عز وجل ، وهو القائل : ^(٨) « إِنَّ الْمَيِّتَ لَيَسْمَعُ حَقِيقَ عَمَلِهِ » والمخبر بعداد القبر ومساءلة الميت وكذا أكثر أصحابه على ذلك يُخبرون بتأدية الأعمال إلى الموتى ^(٩) فالصواب من ذلك أن يقال : إن الله جل وعز يؤدي إلى الموتى ^(١٠) من بني آدم ما شاء على ما شاء ويعدب من شاء ممن يستحق ما يشاء فأما قوله جل وعز (وما أنت بمسمع من في القبور) ^(١١) و (انتك لا

(١ - ١) ﴿ في بي ب ، د ، ثاء ما أحسنه .

(٢) انظر سنن ابن داود حديث ٤٧٥٢ ، ٤٧٥٣ ، المعجم لونسك ٥٤ / ٢ ، ٢٩٦ / ٦ .

(٣) ب ، د ، حنين ، تصحيحاً .

(٤) مسند ابن حنبل ٤٦ / ٧ - ٤٨ ، المعجم لونسك ٥٣٨ / ٣ .

(٥) آية ٨٠ - النمل .

(٦) ب ، د : المؤمن .

(٧) آية ٢٢ - فاطر .

تُسْمَعُ الْمُؤْتَى (١) فليس فيه مخالفة لهذا : وإنما المعنى - والله أعلم - أنك لا تسمعُ المؤتى بقدرتك ولا بقوتك . ولكن الله حل وعز يُسمعُهُمْ كيف يشاء ويدل على هذا أن بعده (وما أنت يهدي العبي عن صلاتهم) (٢) أي لست تهديهم أنت بقدرتك ولكن الله حل وعز يهدي من يشاء بصفته وتوفيقه .

﴿ أَلَّا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ . . ﴾ [٢٤]

أي فيعلمون بما فيه ويقنون على دلائله (أم على قلوب أقماتها) أي أقفال تمنعها (٣) من ذلك .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى . . ﴾

[٢٥]

قال أبو إسحاق . أي رجعوا بعد سماع الهدى وتبيينه إلى الكفر (الشيطان سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ) هذه قراءة أكثر الأئمة ، وقرأ أبو عمرو والأعرج وشيبة وعاصم الجحدري (وأملي لهم) (١) على ما لم يُسم فاعله . وقرأ مجاهد وسلام ويعقوب (وأملي لهم) بإسكان الياء فالقراءة الأولى بمعنى وأملى الله جل وعز لهم . والقراءة الثانية تؤول إلى هذا المعنى : لأنه قد علم أن الله تارك وتعالى هو الذي أملى لهم . والقراءة الثالثة بينة أجبر الله جل وعز أنه يملي لهم . والكوفيون يميلون (وأملي لهم) لأن الألف منقلبة من الياء ومعنى أملى له . مدله في التعمير ولم يعاجله بالعقوبة وهو مشتق من

(١) آية ٨٠ - سمع

(٢) آية ٨١ - تمنع

(٣) باء د : تمنعهم .

(٤) انظر : كتاب السعة لابن مجاهد ٦٠٠ .

الملاوة ، وهي القطعة من الدهر ومنه ملاك الله جل وعز نعمته وتمل حبيك
والمَلَوَانِ : الليل والنهار .

﴿ ذَلِكَ بَأْتِهِمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَلَ اللَّهُ . . ﴾ [٢٦]

قال أبو اسحاق : أي الأمر ذلك الاضلال فانهم قالوا لليهود سنطيعكم
في بعض الأمر أي في التضافر على عداوة محمد ﷺ (والله يعلم أسرارهم)
هذه قراءة أكثر الأئمة ، وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي (والله
يعلم أسرارهم) وهذا مصدر من أسر ، والأول جمع سبر .

﴿ فكيف إذا توفتهم الملائكة . . ﴾ [٢٧]

فيه حذف أي فكيف تكون حالهم (يضربون وجوههم وأدبارهم) قال
مجاهد : أي وأستاههم ولكن الله جل وعز كريم يكتفي .

﴿ ذَلِكَ بَأْتِهِمْ اتَّبَعُوا مَا اسَخَطَ اللَّهُ . . ﴾ [٢٨]

أي ذلك جزاؤهم بأنهم اتبعوا الشيء أسخط الله من ترك متابعة
النبي ﷺ (وكرهوا رضوانه) أي اتباع شريعته والايمان به (فأحبط أعمالهم)
أي فأحبط ذلك ، ويجوز أن يكون المعنى فأحبط الله جل وعز ما عملوا من
خير يكفرهم .

﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ . . ﴾ [٢٩]

عن ابن عباس قال : هم المنافقون قال : والمرض الشك والتكذيب
(أن لن يخرج الله أضغانهم) قال : عداوتهم للمؤمنين / ٢٤١ / ب قال محمد
ابن يزيد : الضغن ما تضرره من المكروه وقد ضغنت عليه اصطغنت .

﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَمْ تَرَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ [٣٠]

ويقال في معناه سيماء (ولتعرّفهم في لحن القول) عن ابن عباس قال : فما رأى النبي ﷺ مافقاً فحاضبه إلا عرفه قال محمد بن يزيد . في لحن القول في حواه وفي قصده من غير تصريح ، قال : وقريب من معناه التعريض . وفي الحديث عن النبي ﷺ (انكم تحتصمون إليّ ولعلّ بعضكم يكون ألحن بحجته من صاحبه فأقضي له على قدر ما أسمع . فمن قضيت له شيء من حنيّ أحيه فانما أقضيت له قطعة من النار) ^(١) قال محمد بن يزيد : معنى « ألحن بحجته » أقصد وأمضي فيها . قال : ومنه قول النبي ﷺ (للشدّين) ^(٢) حين وجههما إلى بني قريظة « إن أصبتماهم على العهد فاعلينا ذلك وإن أصبتماهم على غير ذلك فالحنا لي لحناً أعرفه ولا تفتنا في أعضاد المسلمين » ^(٣) .

﴿ وَلِتَبْلُغُنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾ [٣١]

الإيتلاء في اللغة الاختبار فقبل : المعنى لنشدن عليكم في التعبد ^(١) ، وذلك في الأمر بالجهاد ، والنهي عن المعاصي . يدل على ذلك

(١) اسطر : الترمذي - الأحكام ٨٤/٦ ، سنن أبي داود حديث ٣٥٨٣ ، تفسير عريب لقول لاس قبيلة ٧٥ ، جامعهم الوسيط ٤٢٢ ، (ورد الحديث فيها متفق مضمون وفيه بعض اختلاف لفظ) .

(٢) في ج زيادة « سعد بن معاذ وسعد بن عباد » .

(٣) هما سعد بن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج بعثهم الرسول ومعهما عنه من رواية قتال « اضفروا حتى نظروا الحق ما بلغوا من هؤلاء القوم وإن كان حلف فاحسائي لحناً أعرفه ولا تفتوا في أعضاد الناس وإن كانوا على سوء ، فيما بينا وبينهم وجهوا به بالناس » انظر : السيرة النبوية لابن هشام ج ٣ - ٤ ، ص ٢٢١ ، ٢٢٢ .

(٤) ب ، د في البقية تحريف .

حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ (وَبَلَّوْا أَخْبَارَكُمْ) أَي مَا عَمِلْتُمْ فِيمَا تَعَبَّدْتُمْ بِهِ .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَضَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ . ﴾ [٣٤]

دخلت الفاء في خبر « أن » لأن اسمها الذين وصلته ^(١) فعل فأنشأه المجازاة قد دخلت فيه الفاء . ولو قلت : إن زيدا فمُتَطَلِّقٌ ، لم يجز .

﴿ فَلَا تَهِنُوا .. ﴾ [٣٥] الأصل تَوَهَّوْا حَذَفَتِ الْوَاوُ تَبَاعاً (وَتَدْعُو) عطف عليه ، ويجوز أن يكون جواباً . قال محمد بن يزيد : السَّلْمُ ^(٢) والسَّلْمُ والمُسَالمة واحد ^(٣) (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) قال مجاهد : الغالبون . (وَاللَّهُ مَعَكُمْ) أي ينصركم (وَلَنْ يَبْرُكَكُمْ أَعْمَالُكُمْ) قال الضحاك : أي لن ^(٤) يظلمكم وقدره أبو اسحاق على حذف أي لَنْ يُقْصِصْكُمْ ثَوَابُ أَعْمَالِكُمْ . وروى يونس عن الزهري عن سالم عن أبيه وعنبة يقول : عن عمر عن النبي ﷺ وقال : مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وُتِرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ ^(٥) أي نُقِصَ وَسُلب . قال أبو جعفر : وفي اشتقاقه قولان : مذهب الفراء ^(٦) أنه مشتق من الوتر ، وهو الذَّحْلُ وهو قتل الرجل وأخذ ماله فالذي تقوته صلاة العصر لما فاتته من الآخر والثواب بمنزلة مَنْ أَخَذَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ أي هو بمنزلة الذي وُتِرَ . والاشتقاق الآخر

(١) ب ، د : وصلتها .

(٢ - ٣) في ب ، د ، هـ : والسَّلْمُ واحد وهو المسالمة .

(٣) ب ، د : سلم .

(٤) انظر : الموطأ - باب ٥ حديث ٢١ ، الترمذي - صلاة ٢٨٦٠١ ابن ماجة - الصلاة باب ١٠

حديث ٦٨٥ ، سنن الدارمي - كتاب الصلاة ٢٨٠ / ١

(٥) معاني الفراء ٦٤ / ٣ .

أن يكون من التور وهو الفرد كأنه بمنزلة من قد بقي منفرداً وخصت بهذا ، لأنها في وقت أشغالهم ومعاشهم والأصل في يترككم يترككم حذفت الي مفعولين مثل (واختار موسى قومهُ سبعين رجلاً ^(١)) والتقدير عند الأخفش ولن يترككم في أعمالكم .

﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ .. ﴾ [٣٦]

مبتداً وغيره (وَإِنْ تَوَلَّوْا وَتَقَوْا) . إعراب أبو اسحاق : وقد عرفهم أن أجورهم الجنة قال : ويجوز (وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ) يريد على أن يجعله خبراً والجزم على العطف . قيل : المعنى (وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُنْفِقُوا أَمْوَالَكُمْ كُلَّهَا فِي الْجِهَادِ وَمُؤَاوَاةِ الْفُقَرَاءِ) .

﴿ .. فَيَحْثَبُكُمْ تَبْخُلُوا .. ﴾ [٣٧]

أي تمتنعوا مما يجب عليكم . قال أبو جعفر : وكذا التَّخْلُ في اللغة (وَيُخْرِجُ أَصْفَانَكُمْ) قيل : أي ويخرج ذلك البخل أضفانكم أي ما تضرمنوه من امتناع النفقة خوف الفقر .

﴿ .. وَمَنْ يَتَخَلَّ فَإِنَّمَا .. ﴾ [٣٨]

[شرط وجوابه] ^(٢) (فَإِنَّمَا يَتَخَلَّ عَنْ نَفْسِهِ) أي انما يعود الضرر عليه والعقوبة ٢٤٢/أ (وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ) أي فلم يكفكم ذلك لما علمه منكم (وَإِنْ تَوَلَّوْا يَنْتَبِذْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ) قيل : ان تَوَلَّوْا عن نصرة النبي ﷺ يأتي بقوم آخرين بدلاً منكم (ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ) فيما فعلتموه ^(٣) .

(١) آية ١٥٥ - الأعراف .

(٢) الزيادة من ب ، د .

(٣) في هـ الزيادة « كأمثالكم » . هذا آخر سورة محمد ﷺ .

شرح إعراب سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [١]

الأصل إِنَّا حُذِفَتِ النون لاجتماع النونات . والنون والألف في « انا » في موضع نصب ، وفي « فتحنا » في موضع رفع وعلامات المضمر تتفق كثيراً إذا كانت متصلة . والفتح هنا فَتَحَ الحُدَيْبِيَّةَ . وقد توهم قوم أنه فَتَحَ مَكَّةَ مِنَّ لا عِلْمَ لَهُمْ بِالْأَثَرِ . وقد صحَّ عن ابن عباس والبراء وسهل بن حنيف أنهم قالوا : هو فتح الحُدَيْبِيَّةِ وهو صحيح عن أنس بن مالك كما قرئ على أحمد بن شُعَيْبٍ عن عمرو بن علي قال : حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » قال : الحُدَيْبِيَّةَ . وصحَّ عن النبي ﷺ أنه قال عند منصرفه من الحُدَيْبِيَّةِ « لقد أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ مِمَّا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ثُمَّ تَلَا « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » الآية ^(١) فَإِنْ قِيلَ : لم يكن النبي ﷺ يحب الدنيا . فكيف قال في هذا الفضل العظيم الخطير أحبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا ؟ وإنما تقول العرب : هذا في الشيء الجليل

(١) الترمذي - أبواب التفسير ١٢/١٤٧ عن عمر بن الخطاب يقول : كذا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره فكلمت رسول الله ﷺ فسكت ثم كلمته فسكت فقال يا ابن الخطاب لقد أنزل عليَّ هذه الليلة سورة ما أحبُّ إِلَيَّ مِنْهَا مَا طَعْتُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ « إِنَّا فَتَحَ » البحر المحيط ٩٠/٨ .

فيقولون : هو أسخى من حاتم طي . والدنيا لا مقدار لها . وقد قال النبي ﷺ حين مرَّ بِشَاةٍ مَبْنِيَةٍ وَاللَّهُ لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ مِنْ هَذِهِ عَلَى أَهْلِهَا ^(١) ففي ذلك غير جواب منها أَنَّ المعنى لقد أنزلت عليَّ آيةٌ هي أحبُّ إليَّ من الدنيا وما فيها لو كانت لي فأنفقتها في سبيل الله جلَّ وعزَّ . وقيل : خوطبوا بما يعرفون « فتحاً » مصدر « مبيناً » من نعته .

﴿لَيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ...﴾ [٢]

لام كي ، والمعنى لأن . قال مجاهد (ما تقدّم من ذنبك) قبل النبوة (وما تأخّر) بعد النبوة ، وقال الشعبي : مثله إلا أنه قال : إلى أن مات . (ويُمِيتُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ..) عطف قيل : يتم نعمته عليه في الدنيا بالنصر وفي الآخرة بالشواب (ونهيك صراطاً مستقيماً) قيل : طريق الجنة . قال محمد بن يزيد : الصراطُ المنهاجُ الواضح . قال أبو جعفر : التقدير إلى صراطٍ نه حذفت إلى .

﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ...﴾ [٣]

عطف ^(٢) . (نصرأ عزيزاً) مصدر « عزيزاً » من نعته .

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [٤]

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : السكينة الرحمة قال محمد ابن يزيد : السكينة قبيلة من السكون ، ومن السكينة الحلم والوقار وترك ما لا

(١) اسطر : الترمذي - الزهد ١٩٨/٩ ، ابن ماجة - باب ٣ حديث ٤١١٠ ، ٤١١١ . المعجم لونسك ١٥٢/٢ .

(٢) عطف ساقط من ب . د

شرح إعراب سورة الفتح

يعني . وروى مالك بن أنس عن الزهري عن علي بن الحسين وبعضهم يقول عن الحسين رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ^(١) : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْفِيهِ » ، ومن الرحمة الحديث ^(٢) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبَّلَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ رضي الله عنهما فقال له الأقرع بن حابس : إِنِّي لِي لِعَشْرَةِ أَوْلَادٍ مَا قَبَّلْتُ وَاحِدًا مِنْهُمْ قَطُّ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ « مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يُرْحَم » . وفي بعض الحديث ^(٣) « أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ قَلَعَ الرَّحْمَةَ مِنْ قَلْبِكَ فَمَا ذَنْبِي » . وفي رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس (لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ) قال : بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ بِشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ زَادَ الصَّلَاةَ ثُمَّ زَادَ الصِّيَامَ ثُمَّ أَكْمَلَ ٢٤٢ / ب لَهُمْ دِينَهُمْ .

﴿يُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٥]

منعزلان (خالدين) على الحال (ويكثر) عطف ، وكذا ﴿ . . . وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ﴾ [٦] نعت . وقرأ مجاهد وأبو عمرو (دائرة السوء) بضم السين ، وفتح السين وإن كانت القراءة به أكثر فإنَّ ضَمَّهَا فيما زعم الفراء ^(١) في هذا أكثر . والسوء اسم الفعل ، والسوء الشيء بعينه .

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [٨] حال مقدرة .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ^(٥) . . [٩]

(١) انظر : المطا - باب ١ حديث ٣ . الترمذي - الزهد ٩/١٩٦ ، المعجم لوسنك ٢/٥١٩ .
(٢) - (٣) لمجد لاس حل ٨٨/١٢ . الترمذي - السر والصلة ٨/١٠٢ ، ١٠٣ ، المعجم لوسنك ٢/٢٣٦ .

(٤) انظر معاني الفراء ٣/٦٥ .

(٥) انظر السبعة لابن مجاهد ٦٠٣ .

مردودة على (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) ليؤمنوا
والقراءة بالتاء على معنى قل لهم ، وقيل إن المخاطبة للنبي ﷺ مخاطبة
لأمتهم ، (وتُعزَّروهُ) على التكثير ، ويقال عزَّزَهُ يعزَّزُهُ . قال الحسن
والضحَّاك : « وتعزروه » أي تنصروه وتعظموه (وتُسَبِّحُوهُ) أي تُسَبِّحُوا الله عز
وجل . وقال قتادة : « تعزروه » تعظموه (وتُوقِّرُوهُ) تسودوه وتشرفوه ، وتأوله
محمد بن يزيد على أنه للمبالغة قال : ومنه عزَّزَ السلطانُ الإنسانَ أي بالغ في
أدبه فيما دون الحد . قال أبو جعفر : ورأيت^(١) علي بن سليمان يتأوله بمعنى
المنع ، قال : فعزَّزْتُ الرجلَ الجليلَ منعتُ منه ونصرتُه ، وعزَّزْتُ الرجلَ
ضربتُه دون الحد . واشتقاقه منعتُه من أن يعودَ إلى ما ضربته من أجله .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ ﴾ [١٠]

اسم « إن » ويجوز أن يكون الخبر (إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ) ويجوز أن يكون
الخبر (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) وقرا ابن أبي اسحاق (وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ
اللَّهُ)^(٢) جاء به على الأصل ويجوز (فَسَنُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) كالأول ،
(فَسَنُؤْتِيهِمْ) باثبات الواو في الادراج ، ويجوز (فسنؤتيهم) باثبات الياء في
الادراج تبدل من الواو ياء . حكى هذا كله سيبويه وغيره .

﴿ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ ﴾ [١١]

ويجوز ادغام اللام وان كان فيه جمع بين ساكنين لأن الأول منهما حرف
مدّ ولين ، ولا يجوز الادغام في (فاستغفر لنا) عند الخليل وسيبويه ؛ لأن في
الراء تكريراً فإن أدغمتها في اللام ذهب التكرير . (يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ) جمع

(١) ب، د : سمعت .

(٢) قراءة حفص عن عاصم انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦٠٣ .

على أن اللسان مدكر ومن أنه قال . أَلَسَنَ (قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً) هذه قراءة أكثر الفراء ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي (ضَرّاً) ١٠٠ ففَرَّقَ بَيْنَهُمَا جَمَاعَةً مِنْ أَصْحَابِ الْغَرِيبِ مِنْهُمْ أَبُو عُبَيْدٍ فَقَالَ : الضَّرُّ : ضِدُّ النَّفْعِ وَالضَّرُّ : الْبُؤْسُ كَمَا قَالَ : (إِنِّي مُسْنِي الضَّرَّ) ١٠١ فعلى هذا يجب أن يكون الضَّرُّ هنا أولى ولكن حكى النحويون أن ضَرَّهُ ضَرّاً وَضَرّاً جَائِزٌ مِثْلُ شَرِبَ شَرِباً وَشَرِباً .

﴿ .. وَكُتِّمَ قَوْمًا بُوراً ﴾ [١٢]

يقال : إِنَّ الْبُورَ فِي لُغَةِ أَزْدَعَمَانَ الْفَاسِدِ ، وَحَكَى الْفَرَّاءُ : أَنَّ الْبُورَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ لَا شَيْءَ ، وَانْه يَقَالُ : أَصْبَحْتَ أَعْمَأُتُهُمْ بُوراً أَي لَا شَيْءَ .

﴿ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ .. ﴾ [١٥]

وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَابٍ وَالْأَعْمَشُ وَحُمَةُ وَالْكَسَائِيُّ (كَلِمَ اللَّهِ) جَمْعَ كَلِمَةٍ ، وَقَوْلُ سِيبَوَيْهِ هَذَا بَابُ عِلْمٍ مَا الْكَلِمُ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ هَ يَرِيدُ بِهِ جَمْعَ كَلِمَةٍ يَرِيدُ ثَلَاثَةَ أَنْحَاءٍ مِنَ الْكَلَامِ اسماً وَفِعلاً وَحَرْفاً . وَالْكَلَامُ اسْمٌ لِلْجِنْسِ ، وَقَدْ أَجَازَ بَعْضُ النَّحْوِيِّينَ أَنَّ يَكُونُ الْكَلَامُ بِمَعْنَى التَّكْلِيمِ ، وَأَجَازَ : سَمِعْتُ كَلَامَ زَيْدٍ عَمراً . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَحَقِيقَةُ الْفَرْقِ بَيْنَ الْكَلَامِ وَالتَّكْلِيمِ أَنَّ الْكَلَامَ قَدْ يُسْمَعُ بِغَيْرِ مَتَكَلِّمٍ بِهِ ، وَالتَّكْلِيمُ لَا يُسْمَعُ إِلَّا مِنْ مَتَكَلِّمٍ بِهِ . (قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) وَهُوَ قَوْلُهُ حُلْ وَعِزْ (وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوّاً) ١٠٢ ثُمَّ قَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ بَعْدَ هَذَا ﴿ قُلْ ٢٤٣ / أَلِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦٠٤ .

(٢) آية ٨٣ - الأنبياء .

(٣) آية ٨٣ - التوبة .

سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ [١٦] يقال : كيف تُدْعُونَ إِلَى الْقِتَالِ .
وقد قال (وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا) وردَّ عليهم قَوْلُهُمْ (ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ) .
فالجواب عن هذا أنه إنما قال : (لَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا) وهؤلاء لم يُدْعَوْا فِي
وقت النَّبِيِّ ﷺ بذلك على ذلك أَنَّ بعده (وَأَنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ)
ويعضدُّ هذا الجواب جماعة الحجَّة أن أبا بكر وعمر رحمهما الله هما اللذان
دعيا الأعراب إلى القتال ، كما قال ابن عباس في قوله جل وعز (سَتُدْعُونَ
إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ) قال : إلى بني حنيفة أصحاب مُسَيْلَمَةَ قال .
ويقال إلى فارس والروم . قال مجاهد وعطية العوفي : «إلى قومٍ أُولِي بَأْسٍ
شَدِيدٍ» قال : فارس . قال أبو جعفر : فكانت في هذه الآية دلالة على إمامة
أبي بكر وعمر وفضلهما رضي الله عنهما وأنهما أخذوا الإمامة باستحقاق لقول
الله جل وعز (فَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ النَّاسِ أُجِرَا خَيْرًا مِنْ أُولَئِكَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ولا يجوز أن يُعْطِيَ الله حل
وعز أجرًا حسنًا إِلَّا لِمَنْ قَاتَلَ عَلَى حَقٍّ مع إمامٍ عادلٍ . قال الكسائي :
(تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ) على النسق . وقال أبو اسحاق : «أَوْ يُسْلِمُونَ»
مُتَّانِفٌ ، والمعنى أو هم يسلمون . قال الكسائي : وفي قراءة أُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ
(أَوْ يُسْلِمُوا) ^(١) بمعنى حتى يُسْلِمُوا ، والبصريون يقولون : بمعنى إلى
أن ^(٢) كما قال :

٤٢٨ - أَوْ تَمُوتَ فَتُعْذَرَا ^(٣)

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ
حَرْجٌ﴾ [١٧] أصلُ الخرج في اللغة الضيقُ . وعن ابن عباس : أن هذا

(١) انظر : مختصر ابن خالويه ١٤٢ .

(٢) ب ، د : لا أن .

(٣) مر الشاهد ١٤٨ .

في الجهاد، وأنه كان في وقعة الحُدَيْبِيَّةِ فيمن تخلَّف عنها .

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ . . .﴾ [١٨]

قال جابر كنا ألفاً وأربعمائة بايعنا على أن لا نفر (وأثابهم فتحاً قريباً)
أكثر أهل التفسير على أنه خير كانت لأهل الحُدَيْبِيَّةِ ، وقيل : هو فتح
الحُدَيْبِيَّةِ . قال الزهري : وكان فتحاً عظيماً .

فأما ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ [٢٠] فأهل التفسير على أنها خير (وكفَّ
أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ) عن ابن عباس والحسن قال : هو عَيْتَةُ بْنُ حِصْنِ
الْفَزَارِيِّ وَقَوْمُهُ وَعَوْفُ بْنُ مَالِكِ النَّضْرِيِّ وَمَنْ مَعَهُ جَاؤُوا لِيَنْصُرُوا أَهْلَ خَيْبَرَ ،
ورسول الله ﷺ مُحَاصِرُ لَهُمْ فَالْقَى فِي قُلُوبِهِمُ الرِّعْبَ قَالَ جُلَّ وَعِزُّ (وَلِتَكُونَ
آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ) وقيل : المعنى ولتكون المغانم آية أي دلالة على صدق النبي
ﷺ وإخباره بالغيب .

﴿وَأُخْرَى . . .﴾ [٢١] في موضع نصب أي وعدكم أخرى (لَمْ تَقْبَلُوا)
عليها قد أحاط الله بها) أي علم أنها ستكون .

﴿وَلَوْ فَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ . . .﴾ [٢٢]

عن ابن عباس والحسن أيضاً أنه في عَيْتَةِ وَعَوْفِ .
﴿سُنَّةَ اللَّهِ . . .﴾ [٢٣] مصدر لأن معنى « لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ » سَنَّ اللَّهُ عِزَّ
وجل ذلك . قال أبو اسحاق : ويجوز « سَنَّ اللَّهُ » بالرفع أي تلك سنة الله .

﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾ [٢٤]

رُويَ فيه روايات فمن أحسنها أنه في يومِ فَتَحِ مَكَّةَ كَفَّ اللَّهُ جُلَّ وَعِزَّ
أَيْدِي الْكُفَّارِ بِالرَّعْبِ الَّذِي الْفَاءُ فِي قُلُوبِهِمْ وَكَفَّ أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُ لَمْ

يأمرهم بقتالهم يدلّ على هذا قوله عز وجل (بَنَظِرَ مَكَّةَ) [ولم تنصروا مَكَّةَ] ^(١) ؛ لأنها معرفة اسم للمؤنث ثم بين جل وعز أنه لم يترك أمرهم بقتالهم لأنهم مؤمنون وأخبر أنهم كفار فقال ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَضَوَّكُمُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَيْدِي﴾ [٢٥] ^(٢) معطوف على الكاف والميم وصدّو الهَيْدِي ^(٣) (معكوفاً) على الحال (أَنْ يَبْلُغَ مُحَلَّهُ) «أَنْ» في موضع نصب أي عن أَنْ يَبْغِ مُحَلَّهُ ثم بين جل وعز لم ثم يأمرهم بقتالهم فقال (ولولا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ) «أَنْ» في موضع رفع بدل والمعنى ولولا أن تطوّوهم أي تقتلوهم ٢٤٣/ ب بالطّوّة ، وقيل بدل [لأذنّ لكم في دخول مكة ولكنه حال بينكم وبين ذلك (لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ) من أهل مكة بالطّوّة ، وقيل :] ^(٤) المعنى أَنَّ الله سبحانه عَلِمَ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ يَسْلِمُونَ وَمَنْ يُؤَلِّدْ لَهُ مِنْ يُسْلِمَ فَلَمْ يَأْمُرْ ^(٥) بقتلهم ويقال : إِنَّ عَلَى هَذَا ^(٦) نَهَى الله جل وعز عن قتل أهل الكتاب إذا أتوا الجزية قال الله جل وعز (لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ) . فأما معنى (فَتَصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَغْرَةٌ بغير علم) فقيل لثلاث يقتل المسلمون خطأ فتؤخذ نديت وقيل : مَغْرَةٌ أي عيب فيقال : لم يتقوا إذا ^(٧) قتلوا أهل دينهم ^(٨) . قال في سبحانه (لَوْ تَرَى إِلَى الْعَذَابِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً) أي لو اسأروا لأمرناكم أن تعذبوهم بالقتل .

﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ...﴾ [٢٦]

(١) زيادة من ب ، ج ، د ، هـ .

(٢) ساقط من ب ، د ، هـ .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د ، هـ .

(٤ - ٤) في ب ، ج ، د ، هـ يقتلهم ليدخل من يشاء منهم في رحمته بالاسلام ،

(٥ - ٥) في د هـ ان قيل لانهم قتلوا .

رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : هُمُ الْمُشْرِكُونَ صَدَّوْا عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَمَنْعُوا الْهَدْيَ أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ فَأَمَّا حَقِيقَةُ الْحِمَّةِ فِي اللُّغَةِ فَهِيَ الْأَنَفَةُ وَالْإِنْكَارُ
فَإِنْ كَانَتْ لَهَا يَجِبُ فِيهَا خُسْنَةٌ وَيُقَالُ فَاعْلَهَا حَامِي الذَّمَارِ ، كَمَا قَالَ :

٤٢٩ - حَامِي الذَّمَارِ عَلَى مُحَافَظَةِ الذِّ

جُلِّي أَمِينُ مُغَيَّبِ الصُّذْرِ

وَأِنْ كَانَتْ لَهَا لَا يَجِبُ فِيهَا ضَلَالٌ وَغَلَوُ كَمَا قُتِلَ جَل وَعَزَ (خِمَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ)
فَأَمَّا (وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةُ التَّقْوَى) فَلِلْعُلَمَاءِ فِيهِ قَوْلَانِ : رَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةُ التَّقْوَى) « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وَهِيَ رَأْسُ كُلِّ تَقْوَى
وَكَذَلِكَ يُرَوَّى عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَسَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
قَالُوا : كَلِمَةُ التَّقْوَى « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ الزَّهْرِيِّ
عَنِ الْمُسَوِّدِ وَمَرْوَانَ (وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةُ التَّقْوَى) قَالَ : يَعْنِي (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ) قَالَ الزَّهْرِيُّ : لَمَّا كُتِبَ الْكِتَابُ بِالْمُقَاضَاةِ وَأَمْلَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) أَنْكَرُوا ذَلِكَ . وَقَالُوا : مَا نَعْرِفُ إِلَّا « بِاسْمِكَ
اللَّهُمَّ » فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُكْتَبَ كَمَا قَالُوا . وَهَذَا الْقَوْلَانِ لَيْسَا بِمُتَنَاقِضَيْنِ ،
لَأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ قَدْ أُلْزِمَ الْمُؤْمِنِينَ التَّوْحِيدَ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَقَدْ
كَانُوا أَنْكَرُوا فِي هَذَا الْكِتَابِ « مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ » وَقَالُوا مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ . (وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا) خَيْرَ كَمَا أَنَّ أَحَقَّ بِهَا مِنْ غَيْرِهِمْ لِأَنَّهُمْ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِينَ اخْتَارَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ لَهُ .

﴿ لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِالرُّؤْيَا بِالْحَقِّ ﴾ [٢٧]

ثُمَّ بَيَّنَّ الرُّؤْيَا بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ

(١) الشاهد لزهير بن أبي سلمى . انظر شرح ديوان زهير ٩٠ .

شرح إعراب سورة الفتح

آمنين) وتكلم العلماء في معنى «إن شاء الله» هنا لأن الاستثناء لا يكون في البشارة فيكون فيها فائدة إنما الاستثناء ^(١) من المخلوقين : لأنهم لا يعرفون عواقب الأمور فقبل الاستثناء من آمنين . وقيل إنما حُكي ما كان في الرؤيا وقيل خُوطب الناس بما يعرفون ومن حسن ما فيه أن يكون الاستثناء لمن قتل منهم أو مات ، وقد زعم بعض أهل اللغة أن المعنى لتُدْحِضُ المسجد الحرام إن ^(٢) شاء الله . وزعم أنه مثل قوله (وذرُوا ما بقي من الرِّيا إن كنتم مُؤْمِنِينَ) ^(٣) وأن مثله : (وإِنَّا إِن شاء الله نَكْم لَاجِقُونَ) . وهذا قول لا يُعْرَجُ عليه ، ولا يعرف أحد من النحويين «إن» بمعنى «إِذ» وإنما تلك «أن» فَعَلَطَ وَبَيْنَهُمَا فَضْلٌ في اللغة والاحكام عند الفقهاء والنحويين (مُخْلِيقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) نصب على الحال ، وهي حال مقدرة . وزعم الفراء أنه ^(٤) يجوز «مُخْلِقُونَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرُونَ» بمعنى بعضكم كذا وبعضكم كذا وأنشد :

٤٣٠ - وَغَوَّيِرَ النَّقْلُ مَلُوءِي وَمَحْصُودُ ^(٥)

هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . . . [٢٨] قيل : بالحجج والبراهين ، وقيل : لا بد أن يكون هذا . وقيل : وقد كن لأن النبي / ٢٤٤ / أ بَعَثَ الْأَدْيَانَ أَرْبَعَةَ فَفُتِرَتْ كَلِمَاتُ فِي وَقْتِهِ . وفي خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . وفي رواية علي بن أبي

(١) - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) ب ، د ، إِذْ تصحيف

(٣) آية ٢٧٨ - اجترة

(٤) أنظر معاني الفراء ٣ / ٦٨

(٥) مر الشاهد ٣٨٤ .

شرح إعراب سورة الفتح

طلحة عن ابن عباس أن المعنى ليظهره على أمر الدين كله أي ليبينه له . قال أبو جعفر : هذا من أحسن ما قيل في الآية لأنه لا معارضة فيه .

﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ .. ﴾ [٢٩]

مبتدأ وخبره (والذين معة أشداء على الكفار) مثله . وَرَوَى قُرَّةٌ عَلَى الْحَسَنِ أَنَّهُ قَرَأَ (والذين معة أشداء على الكفار رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ) ^(١) بالنصب على الحال وخبر « الذين » « تراهم » . ويجوز أن يكون الذين في موضع نصب بإضمار فعل يفسره تراهم . (رَكْعًا سَجْدًا) على الحال (بِيَمَانِهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ) أي علامتهم . وَأَصَحُّ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَعْرِفُونَ بِالنُّورِ الَّذِي فِي وَجُوهِهِمْ . وفي الحديث ^(٢) « نَأْتِي أُمِّي غُرًّا مُحَجَّلِينَ » (ذَلِكَ مَثَلُهُمْ) مبتدأ وخبره (فِي التَّوْرَةِ) تمام الكلام على قول الضحاك وقتادة . ويكون (مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ) مبتدأ ، وخبره (كَزَرْعٍ) ، وعلى قول مجاهد التمام (وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ) تعطف مثلاً على مثل ثم تبدى « كزرع » أي هم كزرع . (أَخْرَجَ شَطْطَهُ) عن ابن عباس قال : السنبلة بعد أن كانت وَحْدَهَا تَخْرُجُ مَعَهُ سَبْعُ سَنَابِلٍ وَأَكْثَرُ وَرَوَى حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ (أَخْرَجَ شَطْطَهُ) قَالَ : نَبَاتُهُ وَفِرَاقُهُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : إِنْ خَفَفَتِ الْهَمْزَةُ قُلْتُ شَطْطٌ فَالْقَبْتُ حَرَكَتَهَا عَلَى الطَّاءِ وَحَذَفْتُهَا (فَآزَرَهُ) قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ : أَيِ لَحَقَ بِالْأَمْهَاتِ . وَأَصْلُ آزَرَهُ قَوَاهُ (فَاسْتَقْلَطَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ) جَمَعَ سَاقِي عَنِ قُومٍ حُذِفَ مِنْهُ (يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيُبَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) قِيلَ : الْكُفَّارُ ههنا

(١) انظر مختصر : ابن خالويه ١٤٢ .

(٢) انظر : الموطأ - باب ٦ حديث ٢٨ . ابن ماجة الضعيفة باب ٦ حديث ٢٨٤ . الزهد ٣٤

حديث ٨٢ . ٤٢

شرح إعراب سورة الفتح

الزراع ؛ لأنهم يغطون الزرع ، وقيل : هم الذين كفروا بمحمد ﷺ . وهذا أولى ؛ لأنه لا يجوزُ يُعجبُ الزراع ليغيطَ بهم الزراع (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا) تكون « منهم » لبيان الحسن أولى ؛ لأنها إذا جعلت للتبعية كان معنى آمنوا ثبتوا ، وذلك مجاز ولا يُحملُ الشيء على المجاز ومعناه صحيح على الحقيقة .

شرح اعراب سورة الحجرات

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ [١]

« يا » حرف ينادي به ، و « أي » مضمومة ؛ لأنها نداء مفرد ، و « ها » للتنبيه ، « الذين » في موضع رفع نعت لأي . ومن العرب من يقول : اللذون (آمنوا) صلة « الذين » . (لا تُقَدِّمُوا) جزم بالنهي ، وبعض النحويين يقول : جزم بلا لشبهها بلم ، وبعضهم يقول : لغزتها في قلب الفعل إلى المستقبل لا غير . وروى في نزول هذه الآية أقوال فمن أصحها سنداً وأبينها ما حدثناه علي بن الحسين عن الحسن بن محمد قال : حدثنا حجاج عن ابن جريج قال : أخبرني ابن أبي مُنيكَةَ أن عبد الله بن الزبير أخبرهم : أنه قدم ركب من بني تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر رضي الله عنه : أمر الفقعاء ابن مغيرة ، وقال عمر رضي الله عنه بل أمر الأقرع بن حابس ، فقال أبو بكر : ما أردت اليّ أو إلى خلافي فقال : ما أردتُ خلافتك ، فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل في ذلك (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا / ٢٤٤ / ب أصواتكم فوق صوت النبي .. ﴾ [٢] الآية . قال الحسن : وحدثنا يزيد بن سبرون قال : أخبر

شرح إعراب سورة الحجرات

مُفِيَّانِ ابْنِ حُسَيْنٍ عَنِ الْحُسَيْنِ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) قَالَ : لَا تَذْبَحُوا قَبْلَ الْإِمَامِ . وَرَوَى الضَّحَّاكُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) قَالَ : هَذَا فِي الْقِتَالِ وَالشَّرَائِعِ لَا تَقْضُوا حَتَّى يَأْمُرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا الْأَقْوَالُ لَيْسَتْ بِمُتَنَاقِضَةٍ بَلَّ عَصَبُهَا يَشَدُّ بَعْضُهَا . لِأَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ إِذَا كَانَتْ وَنَزَلَتْ الْآيَةُ تَأْوِيلُهَا الْقَوْمُ عَلَى ظَاهِرِهَا فِي كِرَاهَةِ تَقْدِيمِ الْقَوْلِ بَيْنَ يَدَيْ الرَّسُولِ ﷺ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُشَاوِرُوا ، وَتَأْوِيلُهَا فِيهِ عَلَى مَعَ الذَّبْحِ قَبْلَ الْإِمَامِ ، وَدَلَّ عَلَى هَذَا أَنَّ فَعْلَ الطَّلَاعَاتِ قَبْلَ وَقْتِهَا لَا يَجُوزُ تَقْدِيمُ الصَّلَاةِ وَلَا الرُّكُوعِ . وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكُ (لَا تَقْدَمُوا)^(١) وَزَعَمَ الْفَرَاءُ^(٢) أَنَّ الْمَعْنَى فِيهِمَا وَاحِدٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَإِنْ كَانَ الْمَعْنَى وَاحِدًا عَلَى السَّاهِلِ فَكَمْ فَرْقٌ بَيْنَهُمَا مِنَ اللَّغَةِ قَدْ مَتَّ بِتَعْدِيهِ لَا تَقْدَمُوا الْقَوْلَ الْفِعْلَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَتَقْدَمُوا لَيْسَ كَذَا ، لِأَنَّ تَقْدِيرَهُ لَا تَقْدَمُوا بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ [٢]

قَالَ إِبْرَاهِيمُ التِّيمِي : فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَكَلِمَكَ إِلَّا أَخَا السُّرَارِ . قَالَ ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ : فَكَانَ عَمْرٌ بَعْدَ نَزْوِ هَذِهِ الْآيَةِ لَا يُسْمَعُ النَّبِيُّ ﷺ كَلَامَهُ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ . وَقَالَ أَنَسٌ : تَأَخَّرَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ فِي مَنْزِلِهِ ، وَقَالَ : أَخَافُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ : « لَسْتُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ »^(٣) وَعَمِلَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنْ كَرِهُوا رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَبِحَضْرَةِ^(٤) الْعُلَمَاءِ وَفِي

(١) انظر المحاسب ٢/٢٧٨ .

(٢) انظر معاني الفراء ٦٩/٣ .

(٣) ب ، د : وحضره .

(٤) في البحر المحيط ١٠٦/٨ « انتك من أهل الجنة » .

شرح إعراب سورة الحجرات

المساجد ، وقالوا : هذا أدب الله حل وعزورسوله عليه السلام ، واحتجوا في ذلك بحديث البراء وغيره ، كما قرئ على بكر بن سهل عن عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن راذان أبي عمرو عن البراء قال : خرجنا مع النبي ﷺ في حازرة رجل من الأنصار فانتبهنا إلى القبر ولم نلحظه فجلس النبي ﷺ وجلسنا حوله كأن على رؤسنا الطير ، والنبي ﷺ نكث في الأرض فرفع رأسه وقال : « استعيذوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثاً »^(١) وذكر الحديث . فكان فيما ذكرناه فوائد : منها خروج النبي ﷺ فدل هذا على أنه لا ينبغي لامام ولا أمير ولا قاض أن يتأخر عن الحقوق من أجل ما هو فيه ، وفيه مجلس النبي ﷺ وجلسنا حوله كأن على رؤسنا الطير أي ساكنين إحلالاً له فدل هذا على أنه كذا ينبغي لمن جالس عالماً أو والياً يجب أن يحل ، كما روى عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال : « ليس منا من لم يجلس كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا »^(٢) (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) (٣) الكاف في وضع نصب أي جهراً كجهر بعضكم لبعض^(٤) (أن تحبط أعمالكم) « أن » في موضع نصب فقال بعض أهل اللغة : أي لئلا تحبط أعمالكم ، وهذا قول ضعيف إذا تدبر علم أنه خطأ ، والقول ما قاله أبو اسحق هو غامض في العربية قال : المعنى لأن تحبط وهو عنده مثل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً)^(٥) (وأنتم لا تشعرون) قيل أي لا تشعرون أن أعمالكم قد حطت .

(١) انظر سنن أبي داود حديث ٤٧٥٣ ، المعجم لونسك ٤/٤٣٢ .

(٢) انظر الترمذي - البر والصلة ١٠٧/٨ ، ١٠٨ . من أبي داود حديث ٩٤٣ . مجمع

لونسك ١/٣٥٢ .

(٣-٣) ساقط من ب . د

(٤) آية ٨ - القصص

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَفْضُونَ أَسْوَأَهُمْ . . ﴾ [٣]

اسم إن ، ويجوز أن يكون الحَر (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم / ٢٤٥ / للتقوى) ويكون « أولئك » مبتداً ، و « الذين » خبره ، ويجوز أن يكون (الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) خبر إن و « أولئك » نعتاً للذين . ويجوز أن يكون خبر إن (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ . . ﴾ [٤]

اسم إن ، والخبر (أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) ويجوز أن تنصب أكثرهم على البذل من الذين وقراً يزيد بن القعقاع (الحجرات) بفتح الحميم . وقد رُدَّ أبو عبيد على أنه جمع الجمع على التكثير . جنح حُجْرَةٌ على حُجْرٍ ثم جمع حُجْرًا على حُجَرَاتٍ . قال أبو جعفر : وهذا خلاف قول الخليل وسيبويه . ومذهبهما أنه يقال : حُجْرَةٌ وحُجْرَاتٌ وغُرْفَةٌ وغُرْفَاتٌ فترادفها فتحة فيقال : حُجَرَاتٌ ورُكَبَاتٌ وتُحْدَفُ فيقال : حُجَرَاتٌ ورُكَبَاتٌ . كما يقال : عَضُدٌ وعَضُدَاتٌ وروى الضحاك عن ابن عباس : إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أعراب من بني تميم منهم عيينة بن حصن صاحبوا ألا تخرج إليهم محمد ، اخرج إلينا محمد (أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) ما في هذا من القبح .

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا . . ﴾ [٥] أي عند النداء (حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَ خَيْرٌ) أي لكان الصبر خيراً لهم ، ودل صبروا على المضمهر (والله غَفُورٌ رَحِيمٌ) غفر لهم ورحمهم لأنهم لم يقصدوا بهذا استخفافاً ، وإنما كان منهم سوء أدب .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا . . ﴾ [٦]

وَيَقْرَأْ (قَتَبُوا) وهما قراءتان (١) معروفتان الآ أن « قَتَبُوا » أنفع ، لأن
الإنسان قد يَتَّبِعْ وَلَا يَتَّبِعْ (أن تُصَيِّبُوا قوماً بجهالة فتَضَيِّحُوا) عطفاً على
تُصَيِّبُوا .

﴿ . . وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ الْيُكْمِ الْإِيمَانِ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ الْيُكْمِ الْكُفْرَ
وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ . . ﴾ [٧]

العلماء من أهل السنة يقولون : معنى (حَبِيبُ الْيُكْمِ الْإِيمَانِ) وفككم
له ، وفعل أفاعيل تُحِبُّونَ معها الإيمان وتستحسنونه فلما أحسنه واستحسنوه
سبب الفعل اله ، وكذا فعل أفاعيل كرهوا معها الكفر والفُسُوقَ والعِصْيَانَ .
وأما أن يكون معنى « حَبِيب » أمرهم أن تُحَنُّوا فخطأ من كل جهة منها أنه إما
يقال : حَبِيبُ فلان اليك نفسه أي أنه فعل أفعالاً أُحِبُّهُ مِنْ أَجْلِهَا ، ومنها أنه
قول مُبتدعٌ مُخالفٌ لصاحبه لنص القرآن قال جل وعز (وما توفيقي إِلَّا بِاللَّهِ) (٢)
ومنه قوله « إهدن » (٣) من هذا بعينه ، ومنها أن نص الآية يدل على خلاف ما
قال جل وعز (أَوَلَيْكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ) فلا اختلاف في هذا أنه يرجع إلى الذين
حَبِيبُ اليهم الإيمان وزَيْنُهُ في قلوبهم وكَرَّهَ اليهم الكفر والفُسُوقَ والعِصْيَانَ .
فلو كان معنى حَبِيبُ أمرهم أن يحسوه كان الكفار وأهل المعاصي داخلين في
هذا . وهذا خارج من الملقَّ و « الراشدون » الذين رشدوا للإيمان وتركوا
المعاصي ثم بُيِّنَ حلٌ وعز أن ذلك فضلٌ منه ونعمة (٤) فقال جل وعز « فَضْلاً
مِنْ اللَّهِ وَنِعْمَةً . . ﴾ [٨] قال أبو إسحاق : « فَضْلاً : مفعول من أحده أي لنفضل

(١) مذكرها في عراب الآية ٩٤ - ٩٥ .

(٢) آية ٨٨ - هود

(٣) آية ٩ - المدح

(٤) ح - رحمة

شرح إعراب سورة الحجرات

(والله عليهم حكيم) أي عليم بمصالح عبادهم ومنافعهم ، حكيم في أفعاله .

﴿ وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا . . ﴾ [٩]

« طائفتان » مرفوعتان باضمار فعل أي وإن اقتلت طائفتان ، ويجوز أن يكون المضمرة كان ولا بد من اضممار لأن « أن » لا يليها إلا الفعل ؛ لأبى للشرط ، وجوابه (فأصلحوا بينهما فإن بغت احدهما على الأخرى) شرط أيضاً ، والجواب (فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) أي ترجع وادخلت : ٢٤٥/ ب تفي بغير همز فمعناه تكثر . (وأقسطوا إن الله يحب المقسطين) قال محمد بن يزيد : قسط إذا جاز وأقسط إذا عدل ، مأخوذ منه أي أزال القسوط وفي الحديث عن النبي ^(ص) « كثير المقسطون الدين يعدلون في حكمهم وما أولوا على منابر من نعيم على ^(١) يمين الرحمن حل وعز » .

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ . . ﴾ [١٠]

مبتدأ وخبره لما اتفقوا في الدين رجعوا إلى أصلهم ؛ لأنهم جميعاً من بني آدم . وقراءة عبد الرحمن بن أبي بكرة وابن سيرين (فأصلحوا بين اخوانكم) ^(٢) ، وقراءة يعقوب (فأصلحوا بين أخوتكم) ^(٣) وأن « أخوة لائق العدد وأخوان للكثير » (بين أخوتكم) ^(٤) بين كل مسلمين اقتتلا فقد صار عاماً .

(١) مسند ابن حنبل ٢٤٩/٩ ، ٢٥٠ ، ٢٩٢ ، المعجم لونسك ٣٧٨/٥

(٢) ب ، ده عين ، تعريف ،

(٣) وهي أيضاً قراءة زيد بن ثابت وابن مسعود والحسن بخلاف البحر - ١١٢/ .

(٤) وهي أيضاً قراءة الحسن وابن عامر في رواية . المصدر السابق

(٥) قراءة الجمهور . المصدر السابق

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَخْرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ۖ ۝ ١١ ﴾

جزم بالنهي . وروى لصحاحك عن ابن عباس أن بعضهم كان يقول لبعض : أنت لعير رشيد ، وما أشبه ذلك ، يستهزئ به فنزل هذا ، وهو من بني نعيم (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) بهي أيضاً . قال عكرمة عن ابن عباس : أي لا يعيب بعضكم بعضاً . وسعت علي بن سليمان يقول : التمر في اللغة أن يعيب بالحضرة ، والهمز في الغيبة . وقال أبو العباس محمد بن يزيد : التمر يكون باللسان والعين يعيبه ويحدد إليه النظر وتشير إليه بالاستقصاء ، والهمز لا يكون إلا باللسان في الحضرة والغيبة ، وأكثر ما يكون في الغيبة . فهذا شرح بين . وقد أنشد أبو العباس لزياد الأعجم :

٤٣١ - إِذَا لَقَيْتُكَ بِيَدِي لِي مَكَاشِرَةٌ

وَأَنْ تَغِيَّبْتُ كُنْتُ الْهَامِزُ اللَّمَزَةُ (١)

قال محمد بن يزيد : والتلزم كالإشارة قال . والنبرز اللقب الثابت : قال : والمنابرة الاشاعة والاذاعة به . قال أبو جعفر : فأما اللقب فقد جاء التوقيف فيه عن خضر التنزيل وعرفة نزول الآية فيم نزلت . كما قرئ على أحمد بن شبيب عن حميد بن مسعدة قال : أخبرنا بشر عن داود عن الشعبي قال : قال أبو جبريرة فينا نزلت هذه الآية في بني سلمة ، فقدم رسول الله ﷺ المدينة وللرجل منا اسمان وثلاثة فكان يدعى باسم منها فيقال : يا رسول الله أنه

(١) أنظر تفسير الطبري ٢٩١/٣٠ وروى البيت :
 نسلي سودي إذا لاقيتني كذباً
 وإن أغيب فانت الهامز اللمزة
 وورد في ١٥٦/١٠ غير مطبوع وكذا في إصلاح مسطر ٤٢٨ (روية نظري) .
 اسمان (همز) عن شحط تكاشري . . الهامز اللمزة .

يغضبُ منه فبرئت (ولا تناجزوا بالأنقاب) فأما حديث الضحك عن ابن عباس كان الرجل يقول للأخر : يا كافر يا فاسق . فبرئت (ولا تناجزوا بالأنقاب) فساد الأول أصح منه ، ولو صح هذا لم يكن ناقصاً للأول ، لأن المعنى في الثقب على ما قال محمد بن يزيد وغيره : أنه كلما كان دأباً يغضبُ الأسارى منه ويكرهه قبيحاً أن يلقي صاحبه به ويكرهه المقول له به فمحظوظ التناجز به (نس الاسم المُسَوِّق) رفع بالابتداء والتقدير والمُسَوِّق بعد أن أمتنتم نس الاسم (ومن لم يَثْبُ فاولئك هم الظالمون) قال الضحاك عن ابن عباس : من لم يَثْبُ مِنْ هذا القول .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ۖ ﴾ [١٢] فسر ابن عباس الأثم فيم هو؟ قال : أن تقول بعد أن تظن ، فإن أمسكت فلا إثم واليّن في هذا أن الظن الذي هو إثم ، وهو حرام على فاعله أن يظن بالمسلم المستور شراً ، وأما الظن المندوب إليه فإن تظن به خيراً وجيلاً ، كما قال جل وعز (لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً) ^(١) قال (ولا تجسسوا) أي لا تبحث عن عيب أخيك بعد أن ستره الله جل وعز عه . (ولا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا) بين الله جل وعز الغيبة على لسان نبيه ﷺ ، كما قرئ على أحمد بن شعيب عن علي بن حنبل قال : حدثنا اسماعيل قال : حدثنا العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ٢٤٦ / ٢ أ : أتدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله جل وعز ورسوله أعلم قال : أن تذكر أخاك بما يكره قيل : أرايت إن كان ذلك في أخي ؟ قال : إن كان فيه فقد اغتبتهُ وإن لم يكن فيه فقد بهتُهُ ^(٢) فهذا حديث لا

(١) آية ١٢ - النور .

(٢) انظر الموطأ - باب ٤ حديث ١٠ ، الترمذي - البر والصلة ٨ / ١٢٠ مس الدرهمي ٢ / ٢٩٩ . مس أبي داود حديث ٤٨٧٤ ، المعجم لويست ١ / ١٧٩ .

مُطْعَن فِي مَنَدِهِ ثُمَّ جَرَتْ الْعُلَمَاءُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ : إِنَّ عَلِمْتَ
 أَنَّ أَخَاكَ يَكْرَهُ أَنْ تَقُولَ مَا أَشَدَّ سَوَادَ شَعْرِهِ ، ثُمَّ قُلْتَهُ مِنْ وَرَائِهِ فَقَدْ اغْتَبْتَهُ .
 فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قُلْتُ بِحَضْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ فِي امْرَأَةٍ مَا أَطُولُ دُرْعَهَا
 فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنْ غَشِيَتْهَا فَاسْتَحْلِي مِنْهَا ^(١) . وَقَالَ أَبُو نُزَيْرٍ عَنْ جَابِرٍ عَنْ
 النَّبِيِّ ﷺ : قَالَ الْغِيَّةُ أَشَدُّ مِنَ الزَّانَا ، لِأَنَّ الرَّجُلَ يَزِيهِ فَيَتَوَبُّ فَيَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَالرَّجُلُ يَغْتَابُ الرَّجُلَ فَيَتَوَبُّ فَلَا يَتَابُ عَلَيْهِ حَتَّى يَسْتَحِلَّهُ ^(٢) . قَالَ أَبُو
 جَعْفَرٍ : وَفِي الْغِيَّةِ مَا لَا يَقَعُ فِيهِ اسْتِحْلَالٌ ، وَهُوَ أَعْظَمُ ، كَمَا رَوَيْتُ أَنَّ رَجُلًا
 قَالَ لِمُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ : إِنِّي قَدْ اغْتَبْتُكَ فَحَسْبِيَ فَقَالَ : إِنِّي لَا أَحِلُّ مَا حَرَّمَ
 اللَّهُ تَعَالَى . وَرَوَى عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : كَلَّمَا كَرِهْتَ أَنْ
 تَقُولَهُ لِأَخِيكَ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قُلْتَهُ مِنْ وَرَائِهِ فَقَدْ اغْتَبْتَهُ ^(٣) . (أُجِيبُ أَحَدَكُمْ أَنْ
 يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) هَذَا الْأَصْلُ ثُمَّ مِنْ خَفَفَ قَالَ : مَيْتًا (فَكِرِهْتُمُوهُ) قَالَ
 الْكِسَائِيُّ : الْمَعْنَى فَكِرِهْتُمُوهُ فَيَنْبَغِي أَنْ تَكْرَهُوا الْغِيَّةَ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
 يَزِيدَ : أَيُّ فَكِرِهْتُمْ أَنْ تَأْكُلُوهُ فَحُمِلَ عَلَى الْمَعْنَى مِثْلَ (لَمْ نَشْرَحْ لَكَ
 صَدْرَكَ . وَوَضَعْنَا عَنكَ وَرَزَكَ) ^(٤) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴾ [١٣]

عَامٌ وَالَّذِي بَعْدَهُ خَاصٌّ لِأَنَّ الشُّعُوبَ وَالْقَبَائِلَ فِي الْعَرَبِ خَاصَّةٌ (إِنَّ
 أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) رَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ فِي الْعَرَبِ خَاصَّةً قُلُوبًا : يَا رَسُولَ

(١) جاء في مسند أبي دؤاد - الأدب - حديث ٤٨٧٥ عن عائشة في صفة وكذا في البحر المحیط
 ١١٤/٨ .

(٢) انظر البحر ١٢٤/٨ .

(٣) انظر الموطأ باب ٤ حديث ١٠ . المسند لآل حماد ١٣٢/١٢ الترمذی لم يوصله

١٢٠/٨ ، المعجم لونسك ١/١٧٩ .

(٤) آية ١ - الشرح .

الله من خير الناس ؟ قال : « من طَالَ عُمُرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ » ^(١) وقالت دُرَّة :
سئل النبي ﷺ مَنْ خَيْرُ النَّاسِ ؟ قال : « مَرُومُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَاهُمُ عَنِ الْمَكْرِ
وَأَوْصَلُهُمُ لِلرَّحْمِ وَأَتَقَاهُمْ » ^(٢) قال ابن عباس : ترك الناس هذه الآية (ر)
أكرمكم عند الله أتدركم (وقالوا : بالنسب . وقال أبو هريرة : ينادي منادي يوم
القيامة إني جعلتُ نسباً وجعلتُ نسباً . (إن أكرمكم عند الله أتقاكم ليقيم)
المتقون فلا يقوم إلا من كان كذلك .

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ۖ﴾ [١٤] قال محمد بن يزيد : هذا على تأنيث
الجماعة أي قالت جماعة الأعراب (قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا
ولاسلام في اللغة الخضوع والتذلل لأمر الله جل وعز والتسليم له والايمان
والتصديق بكل ما جاء من عند الله جل وعز فإذا خضع لأمر الله سبحانه وتذلل
له فهو مصدق ، وإذا كان مصدقاً فهو مؤمن ، ومن كان على هذه الصفة فهو
مسلم مؤمن إلا ^(٣) أن للاسلام موضعاً آخر وهو الاستسلام خوف القتل ^(٤)
(وان تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً) هذه قراءة أكثر الناس .
وبها قامت الحجة وقرأ أبو عمرو والأعرج (لَا يَلِتْكُمْ) ^(٥) وهي مخالفة
للسواد إلا أن من قرأ بها يَحْتَجُّ باجماع الجميع على « وما أَلْتَنَاهُمْ » ^(٦)
والقول في هذا : إنهما لغتان معروفتان مشهورتان ، فإذا كان الأمر كذلك
فاتباع السواد أولى .

(١) اسطر : الترمذي - ٢٠١/٩ ، ٢٠٢ ، سنن الدارمي - الرفاق ٢/٣٠٨ ، المعجم لوسلك ٥٦/٤ .

(٢) المسند لابن حنبل ٩٥/٤ ، المعجم المفهرس لوسلك ١٠٥/١ .

(٣ - ٤) في ب ، د ، وقد يكون الاسلام من اخلاء من خوف القتل في موضع آخر .

(٤) وهي لغة غطفان وأسند كما في البحر ١١٧/٨ والأولى لغة أهل الحجاز .

(٥) آية ٢١ - الطور .

﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ [١٦] على التثنية من تعلمون

﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ [١٧]

وأن في موضع نصب بمعنى يمتنون عليك اسلامهم ، ويجوز أن يكون التقدير بأن ثم حذفت الباء (بل الله يمتن عليكم أن هذاكم) أي بأن ولأن ثم حذفت الحرف فتعدى الفعل .

﴿... وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٨]

مبتدأ وخبر أي عالم به ، وإذا علمه جازى عليه .

شرح إعراب سورة ق

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ ٥٠ ﴾ [١]

غير معربة لأنها حرف تهيئ . قال أبو جعفر : قد ذكرنا معناها .
 (والقرآن) خفض بواو القسم (المجيد) من نعته . قال سعيد بن جبیر :
 « المجيد » الكريم ، فأما جواب القسم ففيه أربعة أجوبة : قال الأخفش :
 سعيد : (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم)^(١) وقال أبو إسحاق : الجواب
 محذوف أي والقرآن المجيد لتبعث ، وقيل : بل المحذوف ما دل عليه سياق
 الكلام لأنهم قالوا : إن هذا النبي عجيب تعجبوا من أن يبعث إليهم رجل من
 بني آدم فوقع الوعيد على ذلك أي والقرآن المجيد تعلمن عاقبة تكذيبكم يوم
 القيامة فقالوا : (إذا متنا) . قال أبو جعفر : فهذان جوابان ، ومن قال :
 معنى قضيت الأمر والله فليس يحتاج إلى جواب ، لأن القسم متوسط ، كما
 تقول : قد كلمتك والله اليوم . والجواب الرابع أن يكون « ق » اسماً للجبل
 المحيط بالأرض . قال ذلك وهب^(٢) بن منبه . فيكون التقدير : هو قاف
 والله ، فقاف على هذا في موضع رفع . قال أبو جعفر : وأصح الأجوبة أن

(١) الآية ٤ .

(٢) في ب ، د زيادة « ابن أبي بريدة » .

يكون الجواب محذوفاً للدلالة لأن إذا متنا جواب فلا بد من أن يكون « إذا » متعلقة بفعل أي أتبعث إذا ، فأما أن يكون الجواب قد علمنا فخطأ . لأن « قد » ليست من جواب الأقسام ، وقاف إذا كان اسماً للجبل فالوجه فيها الاعراب ^(١) .

﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ [٢]

أي لم يكذبوك لأنهم لا يعرفونك بالصدق بل عجبوا أن جاءهم رسالة رب العالمين (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) .

﴿أَإِذَا مِتْنَا﴾ [٣] أي أتبعث إذا متنا (وكنا تراباً ذلك رجع بعيد) ومعنى بعيد عند الفراء لا يكون . وذلك معروف في اللغة .

﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ [٤] أي من لحومهم وأبدانهم (وعندنا كتاب حفيظ) بمعنى حافظ لأنه لا يندرس ولا يتغير .

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ [٥]

أي لم يكذبوك لشيء ظهر عندهم (فهم في أمر مريب) روي عن ابن عباس : « مريب » منكرو عنه : مريب في ضلالة ، وعنه : مريب مختلف ، وقال مجاهد وقتادة : مريب ملتبس ، وقال الضحاك وابن زيد : مريب مختلط . قال أبو جعفر : وهذه الأقوال ، وإن كانت ألفاظها مختلفة فمعانيها متقاربة ؛ لأن الأمر إذا كان مختلفاً فهو ملتبس منكراً في ضلالة ؛ لأن الحق بين واضح .

(١) في ب ، د زيادة « لأنها اسم » .

﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ۖ﴾ [٦]

أي أفلم ينظر هؤلاء المشركون الذين أنكروا البعث وجحدوا قدرتنا على إحيائهم بعد البلى إلى قدرتنا على خلق السماء حتى جعلناها سقفا محفوظا (وزيناهما) أي بالكواكب (وما لها من فُرُوجٍ) يكون جمعا ويكون واحدا أي من فتوق^(١) وشقوق .

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا ۖ﴾ [٧] أي بسطانها ونصبت الأرض باضمار فعل أي وبسطنا الأرض ، والرفع جائز إلا أن النصب أحسن لتعطف الفعل على الفعل (وألقينا فيها زواصي) أي جبلا رست في الأرض أي ثبتت (وأثبتنا فيها من كل زوج) أي نوع . قال ابن عباس : (بهيج) حسن .

﴿تَبْصِرَةً ۖ﴾ [٨] مصدرا ، ومفعول له أي فعلنا^(٢) ذلك لِنُبْصِرْكُمْ قُدْرَةَ اللَّهِ سبحانه (وذكرى) أي ولتذكروا عظمة الله وسُلْطَانَهُ فيعلموا أنه قادر على أن يحيي الموتى ويفعل ما يريد . (لكل غيب مُنبئ) أي راجع إلى الإيمان وطاعة الله جل وعز .

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً/٢٤٧/ أَمْْبَارَكًا ۖ﴾ [٩]

وهو المطر (فأثبتنا به جنات وحب الحصيد) زعم الفراء^(٣) : أن الشيء أضيف إلى نفسه ؛ لأن الحب هو الحصيد عنده . قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يحكي عن البصريين منهم محمد بن يزيد أن اضافة الشيء إلى نفسه محال ، ولكن التقدير حَبَّ الثَبْتِ الحَصِيدِ .

(١) ب : فتوق وتصحيف

(٢) ب . د . فعلت .

(٣) انظر معاني الفراء ٧٦/٣

﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ ۖ﴾ [١٠] أي وأنبت النخل طويلاً ، وهي حال مقدرة « باسقات » على الحال (لها طلعٌ نضيدٌ) رفعت طلعاً بالابتداء وان كان نكرة لما فيه من الفائدة .

﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ ۖ﴾ [١١] قال أبو اسحاق : رزقاً مصدر ، ويجوز^(١) أن يكون مفعولاً من أجله (وأحيينا به بلدة ميتاً) أي مُجدبةً ، ليس فيها زرع ولا نبات (كَذَلِكَ الْخُرُوجُ) مبتداً وخبره أي الخروج من قبوركم كذا يبعث الله جل وعز ماءً فينبتُ به الناسُ كما ينبتُ الزرعُ^(٢) ، وقال أبو اسحاق : المعنى كما خلقنا هذه الأشياء نبعثكم .

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ۖ﴾ [١٢]

أي كذبت قبل هؤلاء المشركين الذين كذبوا محمداً ﷺ قَوْمُ نُوحٍ ، والتاء لتأنيث الجماعة (وأصحابُ الرِّسِّ وثمودٌ) ﴿وَعَادَ وَفِرْعَوْنَ وَآخُونَ لُوطٍ﴾ [١٣] ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ۖ﴾ [١٩] قال مجاهد : الرِّسُّ : بشر . وقال قتادة : الأيكةُ الشجرُ الملتفُّ (وقومُ ثُبُعٍ) عطف كله . قال أبو مجلز سأل عبد الله بن عباس كعباً عن ثُبُعٍ فقال : كان رجلاً صالحاً أخذ فتية من الأحبار فاستبطنهم فأسلمَ فانكز ذلك قومه عليه . وفي حديث سهل بن سعد عن النبي ﷺ قال (٣) : « لا تلعنوا ثُبُعاً فإنه كان أسلم » (كُلُّ كَذْبٍ الرُّسُلُ فَحَقٌّ وَعِيدٌ) التقدير عند سيبويه كلهم ثم حذف لدلالة كل ، وأجاز النحويون جميعاً : كَرِ مُنْطَلِقٌ ، بمعنى كلهم . قال أبو جعفر سمعت محمد بن الوليد يُعْجِزُ حَذَفَ

(١) في أويكون « سهو » .

(٢) من الحديث في الآية ١٠ - الزخرف .

(٣) انظر البحر المحيط ٣٩/٨ « لا تسبوا » .

نحوين فيقول : كل منطلق بمعنى كنههم يجعله غاية مثل قبل وبعد . قال علي بن سليمان : هذا كلام من لم يعرف لم يبن قبل وبعد ، ونظير هذا من اللفاظ ^(١) لأن التحويين قد خصوا الظروف للعلة التي فيها ليست في غيرها . قال أبو جعفر : وهذا كلام بين عند أهل العربية صحيح . وحذفت الياء من (وعيد) لأنه رأس آية لثلاثا تختلف الآيات ، فأما من أثبتها في الادراج وحذفها في الوقف فحجته أن الوقف موضع حذف ، الدليل على ذلك أنك تقول : لم يمض ، فإذا وصلت كسرت الضاد لا غير ومعنى (فحق وعيد) فوجب الوعيد من الله جل وعز للكفار بالعذاب في الآخرة والنعمة .

﴿أَفَعِيبًا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ۚ﴾ [١٥] يقال ^(٢) عيبنا ^(٣) بالأمر وعي به إذا لم يتجه ^(٤) ، ولم يحسنه ، وإذا قلت : عيبنا لم يجز الادغام ؛ لأن الحرف الثاني ساكن فلو ادغمته في الأول التقى ساكنان . فأما المعنى فإنه قبل لهؤلاء الذين أنكروا البعث فقالوا (ذلك رجع بعيد) ^(٥) أفعيبنا بالأبتداء لخلق ^(٦) فنعيا بأحيائكم بعد البنى . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : فعيبنا بالخلق الأول ، قل : يقول لم نعي به . قل أبو جعفر : وهكذا الاستفهام الذي فيه معنى التقرير والتوبيخ ^(٧) يدحضه معنى النفي ^(٨) أي لم نعي بالخلق الأول (بل هم في لبس من خلق جديد) أي من البعث .

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْا بِهِ نَفْسَهُ ۚ﴾ [١٦]

(١) ح : من الأمثال

(٢) - (٣) ب ، د ، قبل عي

(٤) ب ، د لم يتحصنه ونقد مر في إعراب الآية ٣٣ - الأحذف

(٥) الآية ٣

(٦) ب ، د ، بالخلق الأول

(٧) - (٨) ب ، د ، ويدخله معنى التعجب في النفي

الضمير الذي في به يعود على « ما » ، وأجاز الفراء ^(١) أن يعود على الإنسان أي ويعلم ما توسوس إليه نفسه (ونَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) قال ابن عباس : الوريد حبل العنق ، وللنحويين فيه تقديران : قال الأحفش سعيد : ونحن ^(٢) أقرب إليه بالمقدرة من حبل الوريد ، وقال غيره : أي ونحن أقرب إليه في العلم بما توسوس به نفسه من حبل الوريد .

﴿ إِذْ يَتَلَفَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ ۚ ۞ [١٧] / ٢٤٧ ﴾

ب . .

ولم يقل : قعيدان ففيه اجوبة : فمذهب سيبويه والكسائي أن المعنى عن اليمين قعيدٌ وعن الشمال قعيدٌ ثم حذف . ومذهب الأخفش والفراء أن « قعيد » واحد يؤدي عن اثنين ، وأكثر منهما ، كما قال جل وعز : « يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً » ^(٣) . وقال محمد بن يزيد : أن التقدير في (قعيد) أن يكون ينوي به التقديم أي عن اليمين قعيدٌ ثم عطف عليه وعن الشمال . قال أبو جعفر . وهذا بين حسنٌ ومثله (واللهِ ورَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) ^(٤) . وقول رابع أن يكون قعيد بمعنى الجماعة ، كما يستعمل العرب في فاعيل . قال جل وعز (والملائكةُ بعد ذلك ظهيرٌ) ^(٥) .

﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ ۚ ۞ [١٨] ﴾

الضمير الذي فيه يعود على الإنسان أي ما يلفظ الإنسان من قول فيتكلم

(١) معاني الفراء ٣/ ٧٧ .

(٢) ب ، « زيادة » أم لك به .

(٣) آية ٦٧ - غافر .

(٤) آية ٦٢ - التوبة .

(٥) آية ٤ - التحريم .

به إلا عند لفظ به (رَقِيب) أي حافظ يحفظ عليه (غَتِيه) مُغْتَدٌ . يكون هذا من متصرفات فَعِيل يكون بمعنى الجمع وبمعنى مُفْعَل وبمعنى مَفْعُولٍ مثل قَبِيل^(١) ، وبمعنى فاعل ، مثل قَدِير بمعنى قادر .

﴿ وجاءت سكرة الموت .. ﴾ [١٩]

أي شِدَّتُهُ وغلَبَتُهُ على فهم الانسان حتى يكون كالسكران من الشراب أو النوم (بالحق) أي بامر الآخرة الذي^(٢) هو حق حتى يَتَبَيَّنَ عَيَانًا ، وقول آخر أن يكون الحق هو الموت أي وجاءت سكرة الموت^(٣) بحقيقة الموت . وصحَّ عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قرأ (وجاءت سكرة الحق بالموت)^(٤) وكذا عن عبد الله بن مسعود رحمة الله عليه . قال : وهذه قراءة على التفسير . وفي معناها قولان : يكون الحق هو الله جل وعز أي وجاءت سكرة الله بالموت ، والقول الآخر قول الفراء تكون السكرة هي الحق ، وجاءت السكرة الحق أضيف الشيء الى نفسه . (ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَبِيدُ) أي تلك السكرة ما كنت منه تهرب . فأما التذكير فبمعنى ذلك السُّكْرُ .

﴿ ونُفِخ في الصور ذلك يوم الوعيد .. ﴾ [٢٠]

أي ما وعد الله عز وجل الكفار وأصحاب المعاصي بالنار .

﴿ وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد .. ﴾ [٢١]

محمود على المعنى ، ولو كان على اللفظ لكان وجاء كل نفس معه ،

(١) في ب ، د زيادة « بمعنى مقتول » .

(٢) ب ، د : التي .

(٣) ب ، د : الحق .

(٤) أنظر معاني الفراء ٧٨/٣ ، المحنَّب ٢/٢٨٣ .

والتقدير ومعها حذفت الواو للعائد ، والجملة في موضع نصب على الحال .

﴿ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا . . ﴾ [٢٢]

اختلف أهل العلم في هذه المخاطبة لِمَنْ هي فقالوا فيها ثلاثة أقوال :
 قال زيد بن أسلم وعبد الرحمن بأن هذه المخاطبة للنبي ﷺ ، وحكى عبد
 الله بن وهب عن يعقوب عن عبد الرحمن قال : قلت لزيد بن أسلم وهذه
 المخاطبة للنبي ﷺ فقال : ما أنكرت من هذا ^{١٦} وقد قال الله سبحانه (ثُمَّ
 يَحْذَرُكَ يَتِيمًا فَآوَى . وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى) ^(٣) . قال : فهذا قول ، وروى ابن
 أبي طلحة عن ابن عباس (لقد كنت في غفلة من هذا) قال : هذا مخاطبة
 للكفار ، وكذا قال مجاهد ، وقال الضحاك : مخاطبة للمشركين ؛ وقال صالح
 بن كيسان بعد أن أنكر على زيد بن أسلم ما قاله ، وقال : ليس عالماً بكلام
 العرب ولا له رواية وإنما هذه مخاطبة للكفار . فهذان قولان ، والقول الثالث
 ما قاله الحسن بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس قال : هذا مخاطبة لنبيز
 والفاجر ، وهو قول قتادة . قال أبو جعفر : أما قول زيد بن أسلم فتأويله على
 أن الكلام تم عنده عند قوله جل وعز (وجاءت كل نفسٌ نفساً مَنَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ)
 ثم ابتدأ يا محمد لقد كنت في غفلة من هذا الدين ومما أوجي اليك من قبل
 أن تُبعث إذ كنت في الجاهلية (فكشفنا عنك غطاءك) (أي
 فبصرناك / ٢٤٨) فبصرناك اليوم حديث) أي فعلمك نافذ . والبصر ههنا بمعنى
 العلم . وأولى ما قيل في الآية أنها على العموم لنبيز والفاجر يدل على ذلك
 (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه) فهذا عام لجميع الناس برأيه

(١) ب ، د : أهله .

(٢) ب ، د : ذلك

(٣) آية ٦ ، ٧ - الضحى .

وفأحرهم . فقد علم أن معنى (وجاءت سكرة الموت بالحق) وجاءتك أيها
الإنسان سكرة الموت ثم جرى الخطاب على هذا في (لقد كنت في غفلة من
هذا) أي لقد كنت أيها الإنسان في غفلة مما عاينت فإن كان محسناً ندم إذ لم
يزدّد ، وإن كان مسيئاً ندم إذ لم يقلع هذا لما كشف عنهما الغطاء ، فبصرك
اليوم نافذ لما عاينت . وقال الضحّاك : فبصرك لسان ، الميزان ^(١) . قيل :
فتأول بعض العلماء هذا ^(٢) على التمثيل بالعدل أي أنت أعرف خلق الله جل
وعز بعملك ، فبصرك به كلسان الميزان الذي يُعرف به الزيادة والنقصان .

﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ ﴾ [٢٣] قال ^(٣) عبد الرحمن بن زيد : قرينه سائقه
الذي وكل به (هذا ما لذّي عتيدي) قال : هذا ما أخذه وجاء به ، « هذا » في
موضع رفع بالابتداء و « ما » خبر الابتداء و « عتيدي » خبر ثان ، ويجوز أن
يكون مرفوعاً على اضممار مبتداً ، ويجوز أن يكون بدلاً من « ما » ، ويجوز أن
يكون نعتاً لما على أن تجعل « ما » نكرة ، ويجوز النصب في غير القرآن مثل
(وهذا بعلي شيخاً) ^(٤) .

﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [٢٤]

اختلف النحويون في قوله أَلْقِيَا ، فقال قوم : هو مخاطبة للقريّن أي
يقال للقريّن : ألقيا . فهذا قول الكسائي والفراء ، وزعم الفراء ^(١) : أن
العرب تخاطب الواحد بمخاطبة الاثنين فيقول : يا رجل قوماً ، وأنشد :

(١) - (١) في ب . د الميزان الذي يزن حسناتك وسيئاتك وقال محمد فصرّك ممرّة لسان
الميزان .

(٢) ب ، و زيادة « عبد الله بن الزبير » .

(٣) آية ٧٢ - هود .

(٤) معاني الفراء ٧٨/٣ .

٤٣٢ - خَلِيلِي مُرَا بِي عَلَى أَمِّ جُنْدُبٍ
لِنَقْضِي حَاجَاتِ الْفُؤَادِ الْمَعْدُوبِ (١)

وانما خاطب واحدا واستدل على ذلك بقوله :

٤٣٣ - أَلَمْ تَرَ أَنِّي (٢) كَلِمًا جِئْتُ طَارِقًا
وَجَدْتُ بِهَا طَيْبًا وَإِنْ لَمْ تَطَّيِّبِ

وقال قوم : « فرين » للجماعة والواحد والاثنين مثل « والملائكة بعد ذلك ظهير » (٣) . قال أبو جعفر : وحدثنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد عن بكر (٤) بن محمد المازني ، قال : العرب تقول للواحد : قوماً على شرط إذا أرادت تكرير الفعل أي قُمْ قُمْ ، فجاءوا بالالف لتدل على هذا المعنى . وكذا « أَلْقِيَا » (٥) وقول آخر : يكون مخاطبة لاثنتين . قال عبد الرحمن بن زيد : معه السائق والحافظ جميعاً . قال مجاهد وعكرمة : « العنيد » المجانب للحق والمعاند لله جل وعز . قال محمد بن يزيد : عنيد بمعنى معاند مثل ضجيع وجليس .

﴿ مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ . . ﴾ [٢٥] أي لما يجب عليه من زكاة وغيرها .
والخير المال . و (مُعْتَدٍ) على الناس بلسانه ويده . قال قتادة (مُرِيبٌ) شاك

﴿ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ . . ﴾ [٢٦]

(١) هذا الشاهد وما بعده لأمريء القيس أنظر ديوانه ٤١ « نَفَضَ لُبَانَاتٍ . . »

(٢) في الديوان « أَلْ قَرِيبَتِي . . »

(٣) آية ٤ - التحريم .

(٤) في ب - أبي بكر - تحريف والمدرسي هو أبو عثمان بكر بن محمد شيخ المرد (أنظر برهنة

الألباء لابن الأنباري ١٤٠) .

(٥) في ب ، « دُيَاذَنٌ » وهذا قول حسن .

يكون « الذي » في موضع نصب بدلاً من كل وبمعنى أعني ، ويكون رفعاً باضمار مبتدأ ، وبالإبتداء وخبره (فالفياه في العذاب الشديد) .

﴿ قَالَ قَرِيبُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ .. ﴾ [٢٧]

أي ما جعلته طاعياً أي متعدياً الى الكفر (ولكن كان في ضلال بعيد) أي في ^(١) طريق جائز عن الحق ^(١) .

﴿ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ .. ﴾ [٢٨]

قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : اعتذروا بغير عذر فأبطل عليهم حجبتهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أي بالوعيد الذي لا حيف فيه ، ولا خلف له فلا تختصموا لدي .

﴿ مَا يَنْذُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ .. ﴾ [٢٩] قال مجاهد : أي قد قضيت ما أنا قاضٍ (وما أنا بظلام للعبيد) أي لا آخذ أحداً بجرم أحد .

﴿ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأت .. ﴾ [٣٠]

[والعامل في يوم ظلام] ^(٢) (ونقول هل من مزيد) في معناه قولان : أحدهما أن المعنى : ما في مزيد ، ويحتاج صاحب هذا القول بقوله جل وعز ٢٤٨/ب (لأملأن جهنم) ^(٣) . وهذا قول عكرمة . ونظيره الحديث حين قبل للنبي ﷺ : ألا تنزل داراً من دورك ؟ فقال : « وهل ترك لنا عقيلٌ

(١ - ١) في ب ، د ، في طريق الحق جائزاً عن الحق .

(٢) زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) آية ١٣ - السجدة ، ٨٥ - ص .

من دار^(١) أي ما ترك لنا داراً حتى باعها وقت الهجرة فهذا قول ، والقول الآخر فهل من مزيد على الاستدعاء للزيادة . وهذا قول أنس بن مالك . ويدل عليه الحديث الصحيح عن النبي ﷺ « لا تزال جهنم تقول هل من مزيد فيقول رت العلمين شبحانة وتعاني فيجعل قدمه فيها فيقول فقد قط^(٢) » . قال أبو جعفر : فهذا الحديث صحيح الاسناد . ويدل^(٣) على خلافه^(٤) القول الأول . والله جل وعز أعلم .

﴿ وَأَزَلَّكَ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ .. ﴾ [٣١]

أي قريب للمتقين أي للمتقين معاصي الله جل وعز .

﴿ هَذَا مَا تَوَعَّدُونَ .. ﴾ [٣٢]

أي^(١) هذا الذين وصفناه للمتقين الذين توعدون^(٢) (لكل أبواب حفيظ) قال ابن زيد لكل تائب راجع الى الله لطاعته : وعن ابن عباس (أبواب) مستبح ، وعنه (حفيظ) حفظ ذنوبه حتى تاب منها . وقال قتادة « حفيظ » حافظ لما أئتمه الله جل وعز عليه ، ومعنى هذا أنه حفظ جوارحه عن معاصي الله تعالى .

﴿ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ بِالْغَيْبِ .. ﴾ [٣٣]

في موضع خفض على البدل من « كل » ويجوز أن يكون في موضع

(١) انظر : مسن أبي داود - فرائض حديث ٢٩١٠ . وهل ترك لنا عقيل منزلاً ، تلخيص السبل في مجازات القرآن للرضي ص ٣١٢ . المعجم لونسك ٤٢١/٦ .

(٢) انظر : الترمذي - ابواب التفسير ١٩٥/١٢ . مسن الدارمي - الرقاق ٣٤٠/٢ .

(٣ - ٣) في ب ، د وهو يدل على هذا المعنى وهو .

(٤ - ٤) ساقط من ب ، د .

رفع بالابتداء و (خشي) في موضع حزم بالشرط ، والتقدير : (مَنْ خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب مئيب) فيقال لهم ﴿ ادْخُلُوهَا ﴾ [٣٤] على معنى مَنْ ، وما قبله على لفظها و (مئيب) تائب راجع الى الله جل وعز (ذلك يومُ الخُلودِ) أي ذلك الذي وصفناه للمؤمنين يوم لا يزولون عنه .

﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا ۝ [٣٥]

أي لهم ما يريدون وزيادة في الكرامة وفَرَّ أنس بن مالك معي (ولذئذٍ مزيدٌ) فما لا يجوز أن يؤخذ باقتراح ولا يؤخذ الآ عن النبي عليه السلام في (ولدينا مزيد) قال : قال : (يتحلى لهم رب العالمين فيقول وعزتي لأتجلين لكم حتى تنظروا اليّ فيقول : مرحباً بعبادي وجيراني وزواري ووفدي انظروا اليّ) (١) فذلك نهاية العطاء وفضل المزيد .

﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ۝ [٣٦]

أي قبل مشركي قريش الذين كذبوك (هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا) المَهْلُكُونَ (٢) أَشَدُّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا (٣) . منصوب على البيان (فَتَقَبَّلُوا فِي الْبِلَادِ) وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس : (تَقَبَّلُوا فِي الْبِلَادِ) أَثَرُوا وَحَقِيقَتُهُ فِي الْمَلْعَةِ طَوَّفُوا وَتَوَغَّلُوا . (هَلْ مِنْ مَّجِيسٍ) (٤) قال الفراء : أي فهل كان لهم من السموات من مجيسٍ ، وحذف كان للدلالة (٥) وقراءة يحيى بن يعمر (فَتَقَبَّلُوا) شاذة خارجة عن الجماعة وهي على التهديد .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى ۝ [٣٧]

(١) أنظر ابن ماجة - الزهد حديث ٤٣٣٦ .

(٢) - (٣) ساقط من ب ، د .

(٤) - (٥) في ج زيادة عليه .

أي ان في اهلاكنا القرون التي اهلكناها وقصصنا خبرها (لدُكرى) .
يتذكّر بها من كان له قلب يعقل به (أو ألقى السَّمْع) أي أصغى (وهو شهيدٌ)
مُتَّفَهِّمٌ غَيْرُ سَاهٍ . والجملة في موضع نصب على الحال .

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ . . ﴾ [٣٨]

أثبت الهاء في ستة لأنه عدد لمذكر ، وفرت بينه وبين المؤنث .
ومعنى يوم : وقت فلدلك ذُكِرَ قبل خُلقِ النهار (وما سِتَّةٌ من لُغوبٍ) من لعب
يَلْعَبُ ويلْعَبُ اذا تَعَبَ .

﴿ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ . . ﴾ [٣٩]

فأنا لهم بالمرصاد ^(١) وَبَشِّرْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ
الْغُرُوبِ ^(٢) [قال أهل التفسير : يعني به اليهود ؛ لأنهم قالوا استراح يوم
السبت ، قال جل وعز : فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ فَأَنَا لَهُم بِالْمَرْصَادِ ، (وَبَشِّرْ
بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ) ^(٣) حملة أهل التفسير على
معنى الصلاة ، وكذا ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ﴾ [٤٠] قال ابن زيد : العَتَمَةُ .
وقائ مجاهد : الليل كله . قيل : يعني المغرب والعشاء والآخره
قال : وهذا أولى لعموم الليل في ظاهر الآية (وإدبار ^(٤) السُّجُودِ) فيه
قولان : قال ابن زيد : النوافل . قال : وهذا قولٌ بَيِّنٌ ؛ لأن الآية عامة فهي
على العموم إلّا أن يَقَعْ دليلٌ غيرُ أن حُجَّةَ الجماعةِ جاءت لأن معنى
(وإدبارُ / ٢٤٩ / السُّجُودِ) ركعتان بعد المغرب . قال ذلك عمر وعلي والحسن

(١ - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) الحرمان وحمزة وإدبار بكسرة الهمزة والساقول ففتحها التيسير ٢٠٢

ابن علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم ، ومن التابعين الحسن ومجاهد والشعبي وقتادة والضحاك ، وبعض المحدثين يرفع حديث علي عن النبي ﷺ (وأدبار السجود) قال : ركعتان بعد المغرب . وقرأ أبو عمرو وعاصم والكسائي (وأدبار السجود) بفتح الهمزة جعلوه جمع دبر ، ومن قال : أدبار جعله مصدرأ من أدبر وأجمعوا جميعاً على الكسر في (وأدبار النجوم)^(١) فذكر أبو عبيد أن السجود لا أدبار له . وهذا مما أخذ عليه ، لأن معنى (أدبار السجود) وما بعده وما يُعقبه فهذا للسجود ، والنجوم والإنسان واحد وقد روى المحدثون الجلة تفسير (وأدبار السجود) وأدبار النجوم (فلا نعلم أحداً منهم فرق ما^(٢) بينهما .

❦ واستمع يوم يُنادي المنادي من مكان قريب . . . [٤١] .

وقرأ عاصم والأعمش وحمزة والكسائي (يوم يُنادي المنادي من مكان قريب) بغير ياء في الوصل والوقف ، وهو اختيار أبي عبيد اتباعاً للخط . وقد عارضه قوم فقالوا : ليس في هذا تغيير للخط ؛ لأن الياء لام الفعل فقد عُلِمَ أن حقها الثبات . قال سيبويه : والجيد في مثل هذا اثبات الياء في الوقف والوصل قال : ويجوز حذفها في الوقف . قال أبو جعفر : ذلك أنك تقول مُنادٍ ثم تأتي بالالف واللام فلا تُغَيِّرُ الاسم عن حاله . فأما معنى (واستمع يوم يُنادي المنادي من مكان قريب) .

ف قيل فيه : أي حين يوم^(٣) . قال كعب المنادي مُنْكَ ينادي من مكان قريب ، من صخرة بيت المقدس بصوت عالٍ بأيتها العظام البالية والأوصال المتقطعة اجتمعي لفصل القضاء .

(١) آية ٤٩ - الطور

(٢) وما زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) أي يوم قوم ، تصحيف .

﴿ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ۖ ۞ [٤٢] ﴾

أي بالاجتماع للحساب (ذلك يومُ الخروجِ) من قبورهم .

﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ ۖ ۞ [٤٣] ﴾ حذف المفعول أي نحْيي

الموتى ونميت الأحياء (والينا المصيرُ) أي المرجع .

﴿ يَوْمَ نَشْغُقُ الْأَرْضَ عَنْهُمْ سِرَاعًا ۖ ۞ [٤٤] ﴾

العامل في « يوم » المصير أي والينا مصيرهم يوم تشقق و (تشققُ)

أدعت ^(١) التاء في الشين ، ومن ^(٢) قال : تشققُ حذف التاء ^(٣) ،

(سراعاً) على الحال ، قيل : من الهاء والميم ، وقيل : لا يجوز الحال من

الهاء والميم ، وقيل لا يجوز الحال من الهاء والميم لأنه لا عامل فيها ، ولكن

التقدير فيخرجون سراعاً (ذلك خسرٌ علينا يبيرُ) أي سهل .

﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ۖ ۞ [٤٥] ﴾

أي من الافتراء والتكذيب بالبعث (وما أنت عليهم بجبارٍ) أي

بمسلطٍ . قال الفراء : جعل جبار في موضع سلطان . ومن قال بجبار معناه

لست تجبرهم على ما تريد فمخطيءٌ لأن قتالاً لا يكون من أفعال ، وإن كان

الفراء ^(٣) قد حكى أنه يقال : ذراك من ادرك فهذا شاذٌ لا يُعرف ، وحكى أيضاً

جبرت الرجل ، وهذا من الشذوذ ، وإن كان بعض الفقهاء مؤلفاً بجبرت

(فذكر القرآن من يخاف وعيد) أي وعيدي لمن عصاني وخالف أمري .

(١) ب ، د : بادعاهم .

(٢) في ب ، د ، ويحذف التاء وادعاهما ،

(٣) معاني الفراء ٨١/٣

شرح إعراب سورة الذاريات

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿والذاريات دَرَّوْا...﴾ [١]

« والذاريات » خفض بواو القسم والواو بدل من الباء (دَرَّوْا) مصدر ،
ولتقدير والرياح الذاريات . يقال : دَرَبَ الريح الشيء : إذا فَرَّقَتْهُ فهي ذارية
وادرَّتْ ، فهي مُدْرِية .

﴿فالحاملات...﴾ [٢] عطف على الذاريات ، والتقدير فالحاملات
الحاملات المطر هذا التفسير صحيح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٢٤٩/ ب ، وقيل الحاملات السفن ، وقيل الرياح ؛ لأنها تحمل السحاب^(٢)
[(وقرأ) كل ما حُمِلَ على الظهر فهو وقرُّ]^(٣) .

﴿فالجاريات...﴾ [٣]

عطف أي فالسفن الجاريات (يُسْرَأ) نعت لمصدر أي جرياً يسرا .

^(١) ب ، د : السفن .

^(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د .

﴿فَالْمَقْسَمَاتِ . . .﴾ [٤] عطف أيضاً أي فـالملائكة المقسمات ما أمروا به أمراً .

﴿إِنَّمَا تَوَعَّدُونَ لِصَادِقٍ . . .﴾ [٥]

أي من الحساب والثواب والعقاب . وهذا جواب القسم .
﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَاقِعُ . . .﴾ [٦] عطف . قال ابن زيد : «لواقع» لكان

﴿وَالسَّمَاءِ . . .﴾ [٧] خفض بالقسم . وقيل التقدير : ورب السماء . وكذا لكل ما تقدم (ذاب الحُبْك) نعت . قال الأخفش : الواحد جباك . وقال الكسائي والفراء ^(١) : جباك وحبيكة . وجواب القسم ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ . . .﴾ [٨] قال قتادة : في معنى مختلف منكم مصدق بالقرآن ومكذب به . وقال ابن زيد : يقول بعضهم : [هذا سحرٌ ، ويقول بعضهم ^(٢)] : شيئاً آخر قولاً مختلفاً ففي أي شيء الحق .

﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ . . .﴾ [٩] قال الحسن بصرف عن الإيمان والقرآن من صُرف ، وقيل : يُصْرَفُ عن القول أي من أجله لأنهم كانوا يتلقون الرجل إذا أراد الإيمان فيقولون له : سحرٌ وكهانة فيُصرف عن الإيمان .

﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ . . .﴾ [١٠] روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله جل وعز (قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ) قال : يقول : لعن المرتابون ، وقال ابن زيد : يختصمون الكذب يقولون : شاعرٌ وساحرٌ وجاء بسحر ، وكاهنٌ وكهانةٌ وأساطير الأولين اكتتبتها فهي تُملَى عليه بُكْرَةً وأصيلاً فيختصمون الكذب .

(١) معاني الفراء ٨٢/٣ .

(٢) زيادة من ب ، ج ، د .

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ﴾ [١١]

(الذين) في موضع رفع بعث للحرص ، وهي مبتدأ ، و (سَاهُونَ) خبره والجملة في الصلة وفي غير القرآن يجوز نصب ساهين على الحال .
(في غمرة) أي في تغطية الباطل والجهل : ومنه : فلان غمر وماء غمر يُغطي من دخله . ومنه الغمرة . قال ابن زيد : ساهون عن ما أنزله الله وعن أمره ونهيه .

﴿يَسْأَلُونَ آيَانَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ [١٢]

عن ابن عباس يقولون : متى يوم الحساب . وقراً أبو عبد الرحمن السلمي (آيان) ^(١) بكسر الهمزة وهي لغة .

﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارٍ يُقْتَلُونَ﴾ [١٣]

اختلف النحويون في نصب «يوم» فقال أبو اسحاق : موضعه نصب ، والمعنى يقع الجزاء يوم هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَلُونَ ، والنحويون غيره يقولون : يوم في موضع رفع على البدل من قوله (آيان يوم الدين) وتكلموا في نصبه فقال الفراء ^(٢) : لأنه أضيف الى شيئين ، وأجاز الرفع فيه على أصله . وقال غيره : لأنها اضافة غير محضة . ومذهب الخليل وسيبويه أن ظروف الزمان غير متمكنة فإذا أضيف الى غير مُعَرَّبٍ أو الى جملة مثل هذه بُيِّنَتْ على الفتح ، وأجازا : مَضَى يَوْمٌ قَامَ ، وأنشد النحويون وأصحاب الغريب لامرئ القيس :

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٤٥ .

(٢) معاني الفراء ٨٣/٣ .

٤٣٤ - وَيَوْمَ عَقَرْتُ لَلْعَذَارَى مَطْيًى^(١)

بنصب «يوم» وموضعه رفع على رواية من روى «ولا سيّما يوم»^(٢) وخفض على رواية من روى «ولا سيّما يوم». قال أبو جعفر: ولا نعلم أحداً رفعه ولا خفضه، والقياس يُوجبُ اجازة هذين. روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس (يوم هم على النار يُقْتَنُونَ) قال: يُعَذَّبُونَ. وقال محمد بن يزيد: هو من قولهم: فتنّت الذهب والفضة إذا أحرقتهما لتختبرهما وتُخْلِصَهُمَا. وقال بعض المتأخرين: لما كانت الفتنة في اللغة هي الاختبار لم تخرج عن بابها والمعنى عليها صحيح، والتقدير يوم هم على النار يُخْتَبَرُونَ فيقال: (مسـ) سَلَكْتُمْ فِي سَفَرٍ^(٣).

﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ...﴾ [١٤] قال مجاهد وعكرمة وقتادة: أي عذابكم (هذا الذي كنتم به تَسْتَعْجِلُونَ) مبتدأ وخبر لأنهم كانوا يستعجلون في الدنيا بالعذاب تهزّزوا وانكاراً.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ...﴾ [١٥]

أي ان الذين اتقوا الله تعالى بترك معاصيه واداء طاعته في بساتين وأنهار فكذا المتقي إذا كان / ٢٥٠ / أ مطلقاً^(١)، فإن كان متقياً للسُّرْقِ غير متقي للزَّنى لم يُقَلْ له متقي، ولكن يقال له: متقي للسُّرْقِ فكذا هذا الباب كله.

﴿أَخْبِزِينَ...﴾ [١٦] نصب على الحال، ويجوز رفعه في غير القرآن

(١) مر الشاهد ٢١٤.

(٢) إشارة إلى قول امرئ القيس من مطلونه ابصاراً «ولا سيّما يوم بدارة جلجل»

(٣) آية ٤٢ - الملئور.

(٤) ج: مطيماً.

على خبر « أن » . فأما معنى (ما آتاهم ربهم) ففيه قولان : أحدهما في الجنة ، والآخر أنهم عاملون في الدنيا بطاعة الله سبحانه وبما افترضه عليهم فهم أخذون به غير متجاوزين له كما زُيِّ عن ابن عباس في قوله جل وعز (أحذين ما آتاهم ربهم) قال : الفرض ، وعنه (أنهم كانوا قبل ذلك مُحْسِنِينَ) قال : قبل أن يفرض عليهم الفرائض .

﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ . . ﴾ [١٧]

تكون « ما » زائدة للتوكيد ، ويكون المعنى كانوا يهجعون قليلاً أي مجوعاً قليلاً ويجوز أن يكون « ما » مع الفعل مصدراً ويكون « ما » في موضع رفع وينصب « قليلاً » على أنه خبر « كان » أي كانوا قليلاً من الليل هجوعهم قال محمد بن يزيد : أن جعلت « ما » اسماً رفعت « قليلاً » . وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس يهجعون ينامون .

﴿ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . . ﴾ [١٨] تأوله جماعة على معنى يُصَلُّونَ ؛ لأن الصلاة مسألة استغفار ، وتأوله بعضهم على أنهم يصلون من أول الليل ويستغفرون آخره واستجِبَ هذا ^(١) ؛ لأن الله سبحانه أثنى عليهم به . وقال عبد الرحمن بن زيد : السُّحُرُ : السُّدُسُ الآخر من الليل .

﴿ وَفِي أَسْوَالِهِمْ حَقٌّ . . ﴾ [١٩] « حق » رفع بالابتداء (لِلْأَسْوَالِ وَالْمَحْرُومِ) قال أبو جعفر : وقد ذكرنا أقوال جماعة من العلماء في المحروم ثم . وحدثننا الزهري محمد بن مسلم أنه قال : المحروم الذي لا يسأل ، وأكثر الصحابة على أنه المُخَارَفُ ^(٢) . وليس هذا بمتناقض ، لأن المحروم

(١) في ب ، د زيادة « الشافعي رحمه الله » .

(٢) هو المحروم المنقوص الحق .

في اللغة لممنوع من الشيء فهو مشتمل على كل ما قيل فيه .

﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ [٢٠]

أي عبر وعظات للموقنين تدلّ على بارئها ووحدانيته .

﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [٢١] قال ابن زيد : وفي خلقه إياكم ، قال :

وفيهما أيضاً آيات للسان والعين والكلام ، والقلب فيه العقل هل يدري أحد من العقل وما كيفيته ؟ ففي ذلك كله آيات (أفلا تُبْصِرُونَ) أي أفلا تُتَفَكَّرُونَ فتستدلّوا على عظمة الله جل وعز وقدرته .

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ [٢٢]

رفع بالابتداء . واختلف أهل التأويل في معنى قوله (رزقكم) وفي

الرزق ما هو هل هو الحلال والحرام أم الحلال خاصة ؟ فقال الضحاك :

(وفي السماء رزقكم) أي المطر ، وقال سعيد بن جبیر : الثلج وكلّ غير

دائبة ، وتناول ذلك واصل الأحمد على أن المعنى : ومن عند الله الذي في

السماء صاحب رزقكم . وقال قوم : كلّما كَسَبَهُ الإنسان سُمِّيَ رزقاً . وقال

قوم : لا يقال رَزَقَهُ الله جل وعز إلاّ لِمَا كَانَ حلالاً ، واستدلوا على هذا في

القرآن فقال الله جل وعز ، (وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ)^(١) ولا يأمَر بالنعقة إلاّ من

الحلال . واختلف أهل التأويل في (وما تُوعَدُونَ) فقال الضحاك : الجنة

والنار ، وقال غيره : تُوعَدُونَ من وَعَدَ ، ووعد إنما يكون للخير [فما تُوعَدُونَ

للخير فأمّا في الشرّ فيقال : أُوْعِدْ]^(٢) ، وقال آخرون : هو من أُوْعِدْ لأن

(١) آية ١٠ - المتأفقون .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، ح ، د .

تُوَعَّدُونَ فِي الْعَرَبِيَّةِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَوْعَدَ وَمِنْ وَغَدَ . وَالْأَحْسَنُ فِيهِ مَا قَالَ مُجَاهِدٌ ، قَالَ : مَا تُوَعَّدُونَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ ؛ لِأَنَّ الْآيَةَ عَامَةٌ فَلَا يُخَصُّ بِهَا شَيْءٌ إِلَّا بِدَلِيلٍ قَاطِعٍ .

﴿ تَوَزَّبَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ . . . ﴾ [٢٣]

خَفَضَ عَلَى الْقِسْمِ (إِنَّهُ لَحَقُّ) أَيِ أَنْ قَوْلُنَا (فِي السَّمَاءِ رَزَقُكُمْ وَمَا تُوَعَّدُونَ) (لَحَقُّ مِثْلُ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ) بِرَفْعٍ « مِثْلُ » قِرَاءَةُ الْكُوفِيِّينَ وَابْنِ أَبِي اسْحَاقَ ^(١) عَلَى النَّعْتِ لِحَقٍّ ، وَقَرَأَ الْمَدَنِيُّونَ وَأَبُو عَمْرٍو (مِثْلُ مَا) ^(٢) بِالنَّصْبِ . وَفِي نَصْبِهِ أَقْوَالٌ أَصْحَحُهَا مَا قَالَ سَيِّوِيَّةٌ أَنَّهُ مَبْنِيٌّ لِمَا أَضِيفَ إِلَى غَيْرِ / ٢٥٠ / بَ مُتَمَكِّنٍ فَبُنِيَ وَنَظِيرُهُ (وَمَنْ خَزَرِي يَوْمِيذٍ) ^(٣) وَقَالَ الْكَسَائِيُّ : « مِثْلُ مَا » مَنْصُوبٌ عَلَى الْقَطْعِ ، وَقَالَ بَعْضُ الْبَصَرِيِّينَ هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنْ نَكْرَةٍ ، وَأَجَازُ الْفَرَاءِ ^(٤) أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ حَقًّا مِثْلُ مَا ، وَأَجَازُ أَنْ يَكُونَ « مِثْلُ » مَنْصُوبَةً بِمَعْنَى كَمِثْلٍ ثُمَّ حَذَفَ الْكَافَ وَنَصَبَ ، وَأَجَازُ : زَيْدٌ مِثْلُكَ ، وَمِثْلُ مَنْ أَنْتَ ؟ يَنْصَبُ « مِثْلُ » عَلَى الْمَعْنَى عَلَى مَعْنَى كَمِثْلٍ فَلَزِمَ عَلَى هَذَا أَنْ يَقُولَ : عَبْدُ اللَّهِ الْأَسَدُ شِدَّةً ، بِمَعْنَى كَالْأَسَدِ فَاغْتَنَعَ مِنْهُ ^(٥) ، وَزَعَمَ أَنَّهُ إِنَّمَا أَجَازَهُ فِي مِثْلِ ؛ لِأَنَّ الْكَافَ تَقُومُ مَقَامَهَا ، وَأَنْشَدَ :

(١) ٢- انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦٠٩ .

(٢) آية ٦٦- هود .

(٤) معاني الفراء ٨٥/٣ .

(٥) منه « زيادة من ب ، ج ، د » .

٤٣٥ - وَزَعَتْ بِكَالْهَرَاوَةِ أُغْوَجِي

إِذَا وَنَبَّ الرَّكَّابُ جَرَى وَثَابَا^(١)

قال أبو جعفر: وهذه أقوال مختلفة إلاً قول سيبويه. وفي الآية سؤال أيضاً وهو
يقال: جمع م بين «م» و «أ» ومعاهما واحد. قال أبو جعفر: فني هـ
جواب للسؤالين الكريمين أحدهما أنه لما اختلف اللفظان حاز ذلك كما قال

٤٣٦ - فما إِنْ طَبْنَا جُبْنَ وَلَكِنْ

مَنَّا يَانَا وَذَوْلُهُ آخِرِينَ^(١٦)

فجمع ما بين « ما » و « إن » ومعناهما واحد . قال الله جل وعز (بل إن يعد الظالمون)^(١٣) بمعنى ما يعد الظالمون . والجواب الآخر أن زيادة « ما » تفيد معنى : لأنه لو لم تدخل « ما » كان المعنى أنه لحق لا كذب فإذا جئت بما صدر المعنى أنه لحق ، مثل ما إن آدمي نطق ، كما تقول : الحق نطقك ، بمعنى الحق أم كذب ؟ وتقول : الحق إنك نطق ؟ فتفيد معنى آخر .

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ [٢٤]

(١) انتهى . أدلت غير متروك في محلي الفروع ٨٥/٣ ، أدلت نيكات ٥٣٥ . سر صراحة الإعراب ٢٨٧/١ ، المخصص ٨٦/١٤ السك (وثب) ورعت . وثاباً ورعت كفت .

(٢) سب الشاهد المروءة من مبيك المرادي في الدان (ضبط) وورد غير مبوط في الكتاب
٤٧٥/١ ، ٣٥٥/٢ ، المختب ٩٢/١ ، العنصر ١٠٨/٣ ، اعراب القرآن المنسب
للزجاج ١٣٩/١ .
(٣) آية ٤٠ - فاطر .

ولم يقل أضياف ؛ لأنّ ضيفاً مصدر ، وحقيقته في العربية حديث دوي ضيف ، مثل (واسأل القرية)^(١) .

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ . . .﴾ [٢٥]

أي حين دخلوا (فقالوا سَلاماً) منصوب على المصدر ، ويجوز أن يكون منصوباً بوقوع الفعل عليه . ويدلّ على صحّة هذا الجواب أنّ سفيان زوّى عن ابن أبي نجيج عن مجاهد (قالوا سلاماً) قال سداداً . (قال سلامٌ) مرفوع بالابتداء ، والخبر محذوف أي سلام عليكم ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على خبر الابتداء والابتداء محذوف أي أمري سلام ، وقرأ حمزة والكسائي (قال بيّلمٌ) وفيه ^(٢) تقديران : أحدهما أن يكون سلامٌ وبيّلمٌ بمعنى واحد مثلاً جلّ وحلّال ، ويجوز أن يكون التقدير نحنُ بيّلمٌ ^(٣) (قومٌ مُتكرّرون) على اضممار مبتدأ وانما أنكرهم فيما قبل ؛ لأنه لم يعرف في الأضياف مثلهم .

﴿فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ . . .﴾ [٢٦] أي رجع ، وحقيقته رَجَعَ فِي خَفِيَّةٍ (فجاء بعجلٍ سَجِينٍ) التقدير فجاء أضيافه ثم حذف المنعول

﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ . . .﴾ [٢٧]

الفاء تدلّ على أنّ الثاني يلي الأول وه الآ ، تنبيه .

﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً . . .﴾ [٢٨] أي ستر ذلك وأضمّره (قالوا لا نخفُ) حُدِفَتِ الضمّةُ للحزم والألف لالتقاء الساكنين (وبشّروهُ بِغَلامٍ عَلِيمٍ)

(١) آية ٨٢ - يوسف .

(٢) ب . د . وفي هذا

(٣) ب . د . : نحن سلام لكم .

أي يكون عالماً^(١) وحكى الكوفيون أنَّ عليماً إذا كان للمستقبل قيل عالم . وكذا نظائره يقال : ما هو كريم وأنه لكريم غداً ، وما مات وأنه لمات وهذا وإن كان يقال فالقرآن قد جاء بغيره .

﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ . . ﴾ [٢٩]

رَوَى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : في صُرَّةٍ ، وكذا قال مجاهد والضحاك وابن زيد وابن سابط ، وقيل « في صُرَّةٍ » في جماعة نسوة يتبادرن لينظرن : إلى الملائكة (فَصَكَّتْ وَجْهَهَا) قال مجاهد : ضربت جبهتها تعجباً (وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ) زعم بعض العلماء أنَّ عجوزاً باضممار فعل أي أتت عجوز . قال أبو جعفر : وهذا خطأ ؛ لأن حرف الاستفهام لا يحذف والتقدير على قول أبي إسحاق : قالت أنا عجوزٌ عقيمٌ أي فكيف ألدُّ .

﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ . . ﴾ [٣٠]

أي كما قلنا لك ، وليس هذا من عندنا (إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ) في تديبه (العليمُ) أي بمصالح خلقه وبما كان وبما هو كائن .

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ [٣١]

قال إبراهيم لضييفه ما شأنكم / ٢٥١ / أيا أيها ، وَخُذِفَتْ « يا »^(٢) ، كما يقال : زيدٌ أَقْبَلُ و « أي » نداء مفرد ، وهو اسم تام ، و « المرسلون » من نعمته .

﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ . ﴾ [٣٢]

(١) ب ، د : صالحاً .

(٢) ب ، د : الياء .

أي قد أجرموا بالكفر ، ويقال : جرموا ، إلا أن أجرموا بالآلف أكثر .

﴿ يُرْسِلْ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴾ [٣٣] أي لنمطر عليهم .

﴿ مُسَوِّمَةٌ ... ﴾ [٣٤] في معناه قولان : أهل التأويل على أن معناه مُعَلِّمَةٌ . قال ابن عباس : يكون الحجر أبيض وفيه نقطة سوداء ويكون الحجر أسود وفيه نقطة بيضاء . والقول الآخر أذن يكون معنى مُسَوِّمَةٌ مُرْسَلَةٌ مِنْ سَوِّمَتِ الْإِبِلِ (يَلْمُسِرْفِينَ) أي للمتعدين لأمر الله جل وعز .

﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . ﴾ [٣٥]

كناية عن القرية ، ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأنه قد عرف المعنى ، ويجوز أن يكون كناية عن الجماعة .

﴿ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [٣٦]

قال مجاهد لوط عليه السلام وابته لا غير .

﴿ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ . ﴾ [٣٧]

قول الفراء ^(١) أن «في» زائدة . والمعنى ولقد تركناها آية ومثله عنده (لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْمُتَلَكِّينَ) ^(٢) وهذا المتناول البعيد مُسْتَفْنَى عَنْهُ قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ وَلَقَدْ تَرَكْنَا فِي مَدِينَةِ قَوْمِ لُوطَ عَلَيْهِ السَّلَامُ آيَةً لِلْخَائِفِينَ .

(١) معاني الفراء ٨٧/٣ .

(٢) آية ٧ - يوسف .

﴿ وفي موسى . . ﴾ [٣٨] أي وفي موسى آية واعتبار (إذ أرسلناه إلى فرعون بسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) بحجة بيّنة يتبيّن من رآها أنّها من عند الله سبحانه قال قتادة : بسُلْطَانٍ مُّبِينٍ أي بعذر مبين .

﴿ فتولّى . ﴾ [٣٩] فأعرض عن ذكر الله وأدبر (برُكْنِه) فيه قولان قال أهل التأويل : المعنى يقومه قال ذلك محاهد و قتادة ، وقال ابن زيد جماعته . والقول الآخر حكاه الفراء ^(١) (برُكْنِه) بنفسه . قال وحقيقته رُكْنِه في اللغة بجانبه الذي يتقوى به (وقال ساحرٌ أو مُحَنُونٌ) على اصمّار مبتدا وأبو عبيدة ^(٢) يذهب إلى أنّه « أو » بمعنى الواو ، قال : وهذا تأويل عند النحويين الحدّاق خطأ وعكس المعاني . وهو مستغنى عنه ولا ومعناها ، وقد أنشد أبو عبيدة لجبرير :

٤٣٧ - أتملّبة الفوارس أو رياحا

غذلت بهم طهيّة والخشبا ^(٣)

فهذا أيضاً على ذاك محمول .

﴿ فأخذناه وجُودَهُ . . ﴾ [٤٠]

عطف على الهاء (فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ) أي فألقيناهم في البحر (وهو مُبْلِسٌ) والأصل مُبْلِسٌ ألقيت حركة الياء على اللام اتباعاً .

﴿ وفي عادٍ إذ أرسلنا عليهم الرّيحَ العقيمَ . ﴾ [٤١]

(١) معاني الفراء ٨٧/٣ .

(٢) محاز القرآن ٢٢٧/٢ .

(٣) أطار شرح ديوان جرير ٦٦ ، الكتاب ٥٢/١ ، ٤٨٩ هـ . ثم رياحا ، ديوان المفصلات

أي وفي عاد آية والمعنى معقوبه فلذلك حُذفت النهاء .

﴿ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ .. ﴾ [٤٢]

حُذِفَت الواو من تذر لأنها بمعنى تدع ، وحُذِفَت من يدع ؛ لأن الأصل فيها يودع فوقعت ^(١) بين ياء وكسرة فُحِذَتْ (إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ) قال الفراء : الرميم الثَبْتُ ^(٢) إذا بيس وديس . وقال محمد بن يزيد : أصل الرميم العظم البالي المتقادم ، ويقال له : رِمَّةٌ .

﴿ وَفِي ثَمُودَ .. ﴾ [٤٣] أي آية (إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ) زعم الفراء أن الحين ههنا ثلاثة أيام ، وذهب إلى هذا ؛ لأنه قيل لهم تمتعوا في داركم ثلاثة أيام .

﴿ فَتَعَاوَنَ عَلَىٰ غَمٍّ أَمْ رُبِّهِمْ .. ﴾ [٤٤] أي غلوا وتركوا أمر ربهم (فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ) ويُروى عن عمر بن الخطاب رحمه الله أنه قرأ (فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ) واسناده ضعيف لأنه لا يُعرف إلا من حديث الشَّذِيِّ ويدلُّك على أن الصاعقة أولى قوله جل وعز « وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ » ^(٣) فهذا جمع صاعقة . وجمع صَعَقَةٍ صَعَقَاتٌ وصَعَقٌ (وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ) قيل : المعنى ينتظرون ذلك ^(٤) لأنهم كانوا ينتظرون العذاب لَمَّا تَغَيَّرَتِ أَلْوَانُهُمْ فِي الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ .

﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ .. ﴾ [٤٥]

أي نهوض بالعقوبة . قال الفراء : (من قيام) أي ما قاموا به/ وأجدر

(١) في ج زيادة الواو .

(٢) في أ الميت تحريف . فأنث ما في ب ، ح ، د وانظر معاني الفراء ٨٨/٣

(٣) آية ١٣ - الرعد .

(٤) ذلك زيادة من ب ، ح ، د .

٢٥١/ب في الكلام من إقامة كانه تأوله بمعنى ما استطاعوا أن يفهموا بها .
 وزعم أن (من قسام) مثل (والله أنستكم من الأرض نباتاً)^(١) (وما كانوا مُتَنَصِّرِينَ) أي ما كانوا يقدرون على أن يستفيدوا ممن عاقبهم . وقال قتادة في معنى (وما كانوا منتصرين) وما كانت لهم قوة يمتنعون بها من العقوبة .

﴿ وَقَوْمُ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ۖ ﴾ [٤٦]

قراءة أهل المدينة وعاصم ، قرأ أبو عمرو والأعمش وحمزة والكسائي (وَقَوْمُ نُوحٍ)^(١) بالخفض معطوفاً على وفي ثمود ، والمعنى في الخفض وفي قوم نوح آيةٌ وعبرةٌ . والنصب من غير جهة فللفراء^(٢) فيه قولان ، وبعدهما ثالث عنه أيضاً وهما أن يكون التقدير فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نُوحِ ، والتقدير الثاني أن يكون التقدير وأهلكنا قوم نوح^(٣) ، والثالث الذي بعدهما أن يكون التقدير^(٤) واذكروا قوم نوح . قال أبو جعفر : ورأيت^(٥) أبا إسحاق قد أخرج قوله هذا الثالث وفيه من كلامه ، وليس هذا بأبغض إلي من الجوابين ، وهو يتعجب من هذا ويقول : دل بهذا الكلام على أن الأجوبة الثلاثة بغضة إليه . قال : وفي هذه الآية قول رابع حسنٌ يكون وقومُ نُوحٍ معطوفاً على (فأخذناه وجنودهم فنبذناهم في اليم) لأن معناه فأغرقدهم وأغرقنا قوم نوح . فاما القراءة بالنصب فهي البينة عند النحويين سوى من ذكرنا ممن قرأ بغيرها ، فاحتج أبو عبيد للنصب بأن قبله فيما كان مخفوضاً من القصص

(١) آية ١٧ - نوح

(٢) انظر كتاب السمة لابن معاهد ٦٠٩

(٣) معاني الفراء ٨٨/٣ ، ٨٩ .

(٤) - (٤) في ب ، د ، د والتقدير الثالث .

(٥) ورأيت زيادة من ب ، ج ، د

كلها بيان ما نزل بهم نحو (وفي عاد اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) وليس هذا في قوم نوح فدلّ هذا على أنه ليس معطوفاً على الحنص لأنه مخالف له . قال : فكيف يكون وفي قوم نوح ولا يذكر ما نزل بهم ، وقال غيره : أيضاً العرب اذا تباعد ما بين المخفوض وما بعده لم يعطفوه عليه وبصوّه قال الله جل وعز : (وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيمة)^(١) ولا يعلم أحداً خفض ، وقال جل وعز : (فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب)^(٢) فرفع أكثر القراء ولم يعطفوه على ما قبله وحجة ثالثة ذكرها سيبويه وهو أن المعطوف الى ما هو أقرب اليه أولى وحكى : خشنت بصدّره وضدّ زيد ، وإن الخفض أولى لقربه فكذا هذا فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح أقرب من أن ترده الى ثمود (أنهم كانوا قوماً فاسقين) نعت لقوم أي خارجين عن الطاعة .

﴿ وَالسَّمَاءِ . . ﴾ [٤٧] نصب باضمار فعل أي وبنينا السماء (بنيناها بأيّد) روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس (بأيّد) يقوة .

﴿ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا . . ﴾ [٤٨]

باضمار أيضاً (فنعم الماهدون) رفع بنعم . والمعنى فنعم الماهدون نحن ثم حذف .

﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ . . ﴾ [٤٩]

قيل : التقدير ومن كلّ شيء خلقنا خلقنا^(٣) زوجين . قال مجاهد :

(١) آية ٦٠ - هود

(٢) آية ٧١ - هود .

(٣) « خلقنا » الثانية زيادة من ب ، ح ، د

شرح إعراب سورة الذاريات

في الزوجين : الشقاء والسعادة والهدى والضلالة والایمان والكفر . وقال ابن زيد : الزوجان : الذكر والأنثى . وجمعهما الفراء (١) فقال : الروحان والحيوان الذكر والأنثى ومن غيرهم الحلو والحامض وما أشبه ذلك .
(لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) أي فتعتبرون وتعلمون أن العبد لا تصلح إلا لمن حق هذه الأشياء .

﴿ فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ ﴾ [٥٠] أي الى طاعته ورحمته من معصيته وعذابه
(نَبِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ) أي محوف عقابه من عصاه .

﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ [٥١]

أي معبوداً آخر اذا كانت العبادة لا تصلح إلا له (أَنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ) أي أخوف من عَذْبٍ غَيْرِهِ عَذَابُهُ وَجَاء (أَنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ) مرتين ، وليس بتكرير ؛ لانه خَوْفٌ فِي الثَّانِي مِنْ عَذْبٍ غَيْرِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَفِي الْأَوَّلِ مِنْ لَمْ يَفِرَّ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَهَذَا قَدْ يَكُونُ / ٢٥٢ / اَللَّهُمَّ وَحْدِينَ .

﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاجِدُوا لِغُتُونَ ﴾ [٥٢]

تكون الكاف في موضع رفع أي الأمر كذلك ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى كذلك فعل الذين من قبل قريش ما أتاهم من رسول إلا قالوا له هذا .

﴿ أَتَوَاصَوْا بِهِ ﴾ [٥٣] أي هل أوصى بعضهم بعضاً بهذا (بل هم

(١) معاني الفراء ٨٩/٣

(٢) ب ٥٠ : وما أشبهه

قَوْمٌ ضَاغُونَ (المعنى لم يتواصوا به بل هم قوم طَغَوْا واعتدوا فحالفوا أمر الله جل وعز ونهية .

﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ .. ﴾ [٥٤] قال مجاهد : أي أعرض والتقدير أعرض عنهم حتى يأتيك أمرنا فيهم فإنه ^(١) الأمر يقتلهم (فما أنت بمُؤْمِنٍ) أي لا تلحقك لائمة من ربك جل وعز في تفریط كان منك في انذارهم فقد أنذرتهم وبلغتهم .

﴿ وَذَكِّرْ .. ﴾ [٥٥] أي عظمهم ^(٢) (فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) ويجوز ينفع لأن الذِّكْرَ والذكر واحد .

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ .. ﴾ [٥٦]

قيل : يراد ههنا المؤمنون خاصة . واحتج صاحب هذا القول بأنه يلي المؤمنين فإن ^(٣) يكون الضمير ^(٤) إليهم أولى . ومعنى هذا يروى عن زيد بن أسلم قال . وهذا مذهب أكثر أصحاب الحديث ، وقال القتيبي : هو مخصوص فهذا هو ذلك القول إلا أن العبارة عنه ليست بحسنة . وقيل في الآية : ما روي عن ابن عباس أن العبادة ههنا الخضوع والانقياد ، وليس مسلم ولا كافر إلا وهو خاضع لله جل وعز منقاد لأمره طائعاً أو كارهياً فيما جبله عليه من الصَّحَّة والسقم والحسن والقبح والضيق والسعة .

﴿ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ .. ﴾ [٥٧]

« ما » في موضع نصب و « مِنْ » زائدة للتوكيد (وما أريدُ أن يُطعموني)

(١) ج : أتاهم .

(٢) في أ : عظم ، تصحيف وما أثبتته من ب ، ج ، د .

(٣ - ٤) في ب ، د ، د .. المؤمنين فالأولى أن يكون لهم لأنه -

حُذِفَتِ النون علامة للنصب ، وحذِفَتِ الياء لأن الكسرة دالة عليها ، وهو رأس آية فَحَسَّنَ الحذف .

﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرزَاقُ . . ﴾ [٥٨]

أي الرزاق خلقه المتكفل بأقواتهم (ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) بالرفع قرأ به من تقوم بقراءته الحجة على أنه نعت للرزاق ولذِي الْقُوَّةِ أو على أنه خبر بعد خبر أو على اضممار مبتدأ أو نعت لاسم هـ إِنَّ ، على الموضع . وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس (المتين) الشديد . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش (ذو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ) ^(١) بالخفض على النعت للقوة . وزعم أبو حاتم أن الخفض على قِرب الجوار . قال أبو جعفر : والجوار لا يقيم في القرآن ولا في كلام فصيح ، وهو عند رؤساء النحويين غلط ممن قاله من العرب . ولكن القول في قراءة من خفض أنه تأنيث غير حقيقي . والتقدير فيه عند أبي اسحاق ذو الاقتدار المتين لأن الاقتدار والقوة واحد ، وعند غيره بمعنى ذو الأبرام المتين .

﴿ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا . . ﴾ [٥٩]

اسم هـ إِنَّ «(مثل ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ) نعت ^(٢) (فلا يستعجلون) أي به

﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا . . ﴾ [٦٠]

رفع بالأبداء ، ويجوز النصب أي ألزمهم الله ويلأ (من يومهم الذي يُوعَدُونَ) أي يوعدون فيه ينزل العذاب . . .

(١) معاني الفراء ٩٠/٣ .

(٢) في س ، د الزيادة : والذُنُوبُ الصب وأصه في الدلو انعطية قال الشاعر .

وفي كل شيء قد حبطت بينهم
فحق لبأس من نذاك ذنوب

شرح اعراب سورة الطور

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالطُّور ﴾ [١] خَفَضَ بِوَاوِ الْقِسْمِ .

﴿ وَكِتَابٍ مُسْطُورٍ .. ﴾ [٢] وَاوِ عِطْفٍ ، وَلَيْسَتْ وَاوُ قِسْمٍ . قَالَ الضَّحَّاكُ وَقَتَادَةُ : (مُسْطُورٌ) مَكْتُوبٌ . وَأَجَارُ الْحَوِيِّونَ : مُسْطُورٌ تَقَابُ السَّيْنِ صَاداً تَقْرِيباً إِلَى الطَّاءِ .

﴿ فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ .. ﴾ [٣] مِنْ صِلَةِ مُسْطُورٍ أَيْ كَتَبَ فِي رَقٍّ بِهِ وَقَالَ الرَّاجِزُ :

٤٣٨ - أَنِّي وَأَسْطَارٍ سَطْرُنَ سَطْرًا^(١)

﴿ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ .. ﴾ [٤] عَطَفَ أَيْ الْمَعْمُورُ بِمَنْ يَدْخُلُهُ / ٢٥٢ /
بِ يَقَالُ : عَمَرَ الْمَنْزِلَ فَهُوَ عَامِرٌ ، وَعَمَرْتَهُ فَهُوَ مَعْمُورٌ ، وَإِنْ أَرَدْتَ مُتَعَدِّي عَمَرَ الْمَنْزِلَ قُلْتَ : أَعَمَرْتُهُ .

﴿ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ .. ﴾ [٥] مَعْطُوفٌ ، وَكَذَا ﴿ وَالْبَحْرِ الْمَنْجُورِ ﴾ [٦] . وَجَوَابُ الْقِسْمِ ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴾ [٧] قَالَ

(١) الشَّاهِدُ لِرُؤْيَا بَنِ الْعَمَّاحِ - لَطْفٌ . دِيوَانُ رُؤْيَا ١٧٤ ، الْكِتَابُ ٣٠٤ / ١ ، الْحَرَاةُ ٣٢٥ / ١ .

فتادة : أي يوم القيامة أي حال بالكافرين .

﴿ يَوْمَ تُمُورُ السَّمَاءُ مُورًا .. ﴾ [٩] وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : تَحَرَّكَ . قال أبو جعفر : يقال : مَارَ الشيءُ إذا دار ، وَنَشَدَ بَيْتُ الأَعشى :

٤٣٩ - كَانَ مِثْبَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارَتِهَا
مُورُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ^(١)
وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : تَمُورُ تَشَقُّقٌ .

﴿ وَتَبِيرُ الْجِبَالِ .. ﴾ [١٠] أي من أمكنتها (سيراً) .

﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ .. ﴾ [١١] دخلت هذه الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة ، ومثله فَاَلْكَلُمُ اسم وفعل وحرف جاء لمعنى فالتقدير انتبهت له فهو كذا وكذا الآية التقدير فيها إذا كان هذا فويل يومئذ للمكذبين .

﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ .. ﴾ [١٢]

أي في فتنة واحتلاط يلعبون أي غافلين عما يراد بهم ، و (الذين) في موضع خفض نعتة للمكذبين .

﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً .. ﴾ [١٣]

نصب يوم على البدل من يومئذ . وروى قابوس عن أبيه عن ابن عباس (يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً) قال : يُدْفَعُ فِي أَعْقَابِهِمْ حَتَّى يَرُدُّوْا إِلَى النَّارِ .

(١) انظر : ديوان الأعشى ص ٥٥ من السحابة ..

﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُتِّمَ بِهَا تَكْذُوبُونَ . . ﴾ [١٤]

أي يقال لهم فحذف هذا .

﴿أَصْلَوْهَا . . ﴾ [١٦] أي قاسوا حرَّها وشذتها^(١) (فاصبرُوا أو لا تصبروا) أي على ألمها وشذتها^(٢) (سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ) مبتدأ أي سواء عليكم الصبر والجزع (إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُتِّمَ تَعْمَلُونَ) .

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ . . ﴾ [١٧] أي الذين اتقوا الله^(٣) جل وعز في اجتناب معاصيه وأداء فرائضه (في جَنَابٍ وَنَعِيمٍ) في موضع خبر « إِنَّ » .

﴿فَالْكَاذِبِينَ . . ﴾ [١٨] على الحال . ويجوز الرفع في غير القرآن على أنه خبر « إِنَّ » (بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ) بما أعطاهم ورزقهم (وَوَقَاهُمْ) والمستقبل منه معتل من جهتين من فائه ولامه . قال أبو جعفر : فأما اعتلاله من فائه فإن الأصل فيه : يُوقِيهِ حُدُفَتِ النِّوَاوِ لأنها بين باء وكسرة واعتلاله من لامة لأنها سكنت في موضع الرفع ولثقل الضمة فيها ، والتقدير : يقال لهم ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُتِّمَ تَعْمَلُونَ . . ﴾ [١٩] ونصب (هَنِيئًا) على المصدر . ومعناه بلا أذى ولا غم ولا غائلة يلحقكم في أكلكم ولا شربكم .

﴿مُتَكَيِّنِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ . . ﴾ [٢٠]

(متكئين) نصب على الحال (على سرر مصفوفة) جمع سرير . ويجوز (سُرُرٍ)^(٤) لثقل الضمة « مصفوفة » نعت (وزُوجناهم بِحُورٍ عِينٍ) أي

(٢-١) ب ، د : شدائدها .

(٣) في أ : اتقوا المعاصي لله ، فأصب ما في ب ، ج ، د لأنه أقرب .

(٤) في ب : سرراً ، بالنصب وهو تصحيف وهذه قراءة أبي السلال . اسفر البحر المحيط

قَرَأَهُمْ بِهِنَ . قال أبو عبيدة : الخَوْرُ شِدَّةُ سَوَادِ الْعَيْنِ وَشِدَّةُ بَيَاضِ بَيَاضِ الْعَيْنِ . قال أبو جعفر : الخَوْرُ فِي اللُّغَةِ الْبَيَاضُ ، وَمِنْهُ الْخَبْزُ ^(١) الْخَوَارِجُ .
و « عَيْن » جَمْعُ عَيْنَاءَ وَهُوَ عَلَى فُعْلٍ أَبْدَلُ مِنَ الضَّمَةِ كَسْرَةٍ لِمَجَاوَرَتِهَا الْيَاءُ

﴿وَالَّذِينَ...﴾ [٢١] مبتدأ (آمَنُوا) صلته (وَاتَّبَعْتَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ)
داخل معه في الصلة (أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) خبر الابتداء . وهذه القراءة مأثورة
عن عبد الله بن مسعود ، وهي متصلة الاسناد من حديث المفضل للضبي عن
الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود أنه رد على رجل
(والذين آمنوا واتبعتهم ذُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) بالتوحيد فيهما
جميعاً مقدار عشرين مرة وهذه قراءة الكوفيين ؛ وقرأ الحسن وأبو عمرو
(ذرياتهم) ^(٢) بالجمع فيها جميعاً . وقرأ المدنيون (واتبعتهم ذُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ
أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَاتِهِمْ) ^(٣) والمعاني في هذا متقاربة وإن كان التوحيد القلب اليه
أميل لما روي عن عبد الله بن مسعود ، وعن ابن عباس وقد احتج أبو عبيد
للتوحيد بقوله جس وعز (من ذُرِّيَّةِ آدَمَ) ^(٤) ولا يكون أكثر من ذرية
آدم ^(٥) ٢٥٣ / أ عليه السلام قال : وهذا اجماع فسيبيلُ المُخْتَلَفِ فِيهِ أَنْ يَرَدَّ
إِلَيْهِ (وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) يقال : أَلْتَهُ يَأْلَتُهُ وَلَا تَهُ يَلِيْتُهُ إِذَا نَقَضَهُ
و « مِنْ » فِي (عَمَلِهِمْ) لِلتَّبْعِيضِ وَفِي (مِنْ شَيْءٍ) بِمَعْنَى التَّوَكِيدِ (كُلُّ أَمْرٍ
بِمَا كَسَبَ رَهِينَ) مبتدأ وخبره أي كل انسان مُرْتَهَنٌ بِمَا عَمِلَ لَا يُؤْخَذُ أَحَدٌ
بذنب أحد .

﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ...﴾ [٢٢] .

(١) الخبز زيادة من ب ، ج ، د .
(٢ - ٣) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٦١٢ .
(٤) آية ٥٨ - مريم .

وهم هؤلاء المذكورون (ولخم ممّا يشتَهون) أي يشتَهونه ، وحُدِثَ الهاء لطول الاسم .

﴿يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَعْوَ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ﴾ [٢٣]

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل المصرين إلا أنا عمرو ويروى عن الحسن (لا لَعْوَ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ) ^(١) . فالرفع من جهتين . أحدهما أن يكون « لا » بمنزلة « ليس » . والأخرى أن تُرفع بالابتداء وشبهه أبو عبيد بقوله جل وعز « لا فِيهَا غَوْلٌ » ^(٢) . واختار الرفع . قال أبو جعفر . وليس يُشبهه عند أحدٍ من النحويين عِلْمَتُهُ لأنك إذا فصلتَ لهم بحر إلا الرفع . وكذا (لا فِيهَا غَوْلٌ) وبه لم تفصل جاز الرفع والنصب بغير تنوين فكذلك (لا لَعْوَ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ) ولو كانا كما قال واحداً لم يجر (لا لَعْوَ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ) . وقد فُرا به سوسروس العلاء وهو جائز حسنٌ عند الخليل وسيبويه وعيسى بن عمر والكسائي والفراء ونصبه على التبرية عند الكوفيين . فأما البصريون فإنهم جعلوا الشئيين شيئاً واحداً .

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ﴾ [٢٤]

أي ^(٣) في الصفاء (مكنون) ^(٣) فهو أصفى له وأخلص بياضاً .

﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [٢٥]

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هذا عند الصفحة الثانية .

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦١٢ .

(٢) آية ٤٧ - الصافات

(٣) ب ، د ، أي قد كنّ ، وهي زيادة في ج .

﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۝ [٢٦]
 خبر كان أي قبل هذا وجُعِلَتْ « قبل » غاية (١) . .
 ﴿فَمَنْ اللَّهَ عَلَيْنَا وُفَّانَا عَذَابَ السَّوْمِ ۝ [٢٧]﴾

مَنْ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِغَفْرَانِ الصَّغَائِرِ وَتَرْكِ الْمُحَاسِنَةِ لَهُمْ بِالنَّعَمِ الْمُسْتَعْرِفَةِ
 لِلْأَعْمَالِ ، كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ بِعَمَلِهِ قِيلَ : وَلَا
 أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ » (٢) .

﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۝ [٢٨]﴾

هذه قراءة أبي عمرو وعاصم والأعمش وحمزة ، وقرأ أبو جعفر ونافع
 والكسائي (أَنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ) قال أبو جعفر : وَالْكَسْرُ أَبْيَنُ لِأَنَّهُ اخْتَارَ بِهِمَا
 وَالْأَبْنَعُ أَنْ يُتَدَأَ ، وَالْفَتْحُ حَازِرٌ وَمَعْنَاهُ نَدْعُوهُ (لَأَنَّهُ أَوْ بَأَنَّهُ . وَقَدْ عَارِضَ أَبُو عَدَسٍ
 هَذِهِ الْقِرَاءَةَ لِأَنَّهُ اخْتَارَ الْكَسْرَ وَلِأَنَّ (٣) مَعْنَاهَا نَدْعُوهُ) لِهَذَا ، وَهَذِهِ الْمَعَارِضَةُ لَا
 تُوجِبُ مَعَ الْفَرَلَاءَةِ بِالْفَتْحِ لِأَنَّهُمْ يَدْعُوْنَهُ لِأَنَّهُ هَكَذَا . وَهَذَا لَهُ جُلٌّ وَعِزٌّ دَائِمٌ لَا
 يَنْقُطِعُ . فَتَطِيرُ هَذَا لَيْتِكَ أَنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ ، بِفَتْحِ الْكَسْرِ هَا . وَرَوَى عَنْهُ
 ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (أَنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ) قَالَ : اللَّطِيفُ بِعِبَادِهِ ، وَقَرَأَ
 غَيْرُهُ : الرَّحِيمُ بِخَلْفِهِ وَلَا يَعْذِبُهُمْ بَعْدَ التَّوْبَةِ .

﴿فَذَكَّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ ۝ [٢٩]﴾

قال أبو اسحاق : أَي لَسْتُ تَقُولُ قَوْلَ الْكَهَانِ وَلَا مَجْنُونٍ (عَطَفَ عَلَى

(١) فِي ب ، ج ، ذِيادَةٌ ، فَضُمَتْ .

(٢) مَرْتَجِحُ الْحَدِيثِ ص ٢٣٣ .

(٣) ب ، د ، لَا بَأَنَّ ، تَحْرِيفٌ .

بكاهن ، ويجوز النصب على الموضع في لغة أهل الحجاز ، ويجوز الرفع في لغة بني تميم على اضممار مبتدأ .

﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ...﴾ [٣٠]

على اضممار مبتدأ (نترئضُ به ربُّ المُنُونِ) قال أبو جعفر : قد ذكرناه (١) .

﴿قُلْ تَرَبُّصُوا...﴾ [٣١]

أي تمهلوا وانتظروا (٢) (فإني معكم من المتربصين) حتى يأتي أمر الله جل وعز فيكم .

﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا...﴾ [٣٢]

قال ابن زيد : كانوا في الجاهلية يُسمون أهل الأحلام فالمعنى أم تأمرهم أحلامهم بأن يعبدوا أوثاناً صنماً بكماء ، وقيل : « أم تأمرهم أحلامهم أن يقولوا لمن جاءهم بالحق والبراهين والنهي عن المنكر والأمر بالمعروف شاعر نترئضُ به ربُّ المُنُونِ » . وزعم الفراء أن الأحلام ههنا العقول والألباب / ٢٥٣ / ب (أم هم قومٌ طاغون) أي لم تأمرهم أحلامهم بهذا بل جاؤوا بالإيمان إلى الكفر .

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ...﴾ [٣٣]

أي ليس يأتون ببرهان أنه نقول واختلقه بل لا يصدقون والكوفيون

(١) يبدو أنه إشارة إلى ذكر معناه في كتبه نعمدي لأي لم أحد لذلك ذكراً لا في إعراب الآية

٥٢ - التوبة إذ قال : « ونحن نترئضُ بكم أن يعيبكم » في موضع نصب نترئضُ

(٢) ب : د : وتظنوا .

يقولون إن « بل » لا تكون إلا بعد نفي فهم يحملون الكلام على هذه المعاني فإن لم يجدوا ذلك لم يجيزوا أن يأتي بعد الإيجاب .

﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ [٣٤]

أي إن كانوا صادقين في أنه نقوله فهم أهل اللسان واللغة فليأتوا بقرآن مثله .

﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ . . ﴾ [٣٥]

فيه أجوبة فمن أحسنها أم خلقوا من غير أب ولا أم فيكونوا حجارة لا عقول لهم يفهمون بها . وقيل المعنى أم خلقوا من غير صانع صنعهم فهم لا يقبلون من أحد (أم هم الخالقون) أي هم الأرباب فلرب الأمر والنهي

﴿ أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٣٦]

أي هل هم الذين خلقوا السموات والأرض فلا يقرؤا بمن لا يشبهه شيء (بل لا يوقنون) قيل المعنى لا يعلمون ولا يستدلون، وقيل : فعلهم فعل من لا يعلم . ومن أحس ما قيل فيه أن المعنى لا يوقنون بالوعيد وما أعد الله جل وعز من العذاب للكفار يوم القيامة فهم يكفرون ويعصون لأنهم لا يوقنون بعذاب ذلك (١) .

﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ . . ﴾ [٣٧]

أي فيستغثوا بها (أم هم المسيطرون) روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسيطرون المُسلطون . والمسيطر ^٢ في كلام العرب المتجبر

(١) ب : د : ربه .

(٢) قرأ السبعة سوى حمزة بالصاد التيسير ٢٠٤

المتسلط المستكبر على الله جل وعز . مُنْتَقًى من السطر كأنه الذي يخطر على الناس منعه مما يريد . وأصه السيس ويجور قلب السين صاداً ؛ لأن بعدها (١١) طاء ، وعلى هذا السواد في هذا الحرف .

﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ [٣٨]

أي يستمعون فيه الوحي من السماء فيذعنون أن الذي هم عليه قد أوحى به (فُلَيَّاتٌ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) أي بحجة بيّنة كما أتى بها النبي ﷺ .

﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ . .﴾ [٣٩]

كما تقولون فتلك قسمة جائرة

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ . .﴾ [٤٠]

مغرم مصدر أي أم تسألهم ما لا فهم من أن يغرموا شيئاً مُثْقَلُونَ أي يتقل ذلك عليهم .

﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ . .﴾ [٤١] أي هم لا يعلمون المغيب فكيف

يقولون : لا تؤمن برسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ، ويقولون شاعرٌ نربص به ريب المنون ؟ (فهم يكتبون) أي يكتبون للناس من الغيب ما أرادوا ، ويخبرونهم به .

﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا . .﴾ [٤٢]

أي احتيالاً على اذلال النبي ﷺ واهلاكه وعلى المؤمنين (فانذرين كفروا هم المكيدون) أي المُدْلُونَ المُهْلِكُونَ الصَّابِرُونَ الى عذاب الله جل وعز .

﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ [٤٣] أي معبود يستحق العبادة (سبحانه الله عما يُشركُونَ) أي تنزيهاً لله جل وعز مما يعبدونه من دونه .

﴿وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً﴾ [٤٤]

جمع كسفة مثل سدرية وسدير . روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس كسفاً قال : يقول . قطعاً (يقولوا سحباً مركباً) على اضممار مبتدأ أي يقولوا : هذا الكسف سحب مركب .

﴿فَذَرُهُمْ﴾ [٤٥] مِنْ يَذَرُ حُذِفَتْ منه الواو وإنما تُحذف من يفعل لوقوعها بين ياء وكسرة أو من يفعل إذا كان فيه حرف من حروف الحلق وليس في « يَذَرُ » من هذا شيء يُوجب حذف الواو ، وقال أبو الحسن بن كيسان : حُذِفَتْ منه الواو لأنه بمعنى يَدْعُ فاتبعه ^(١) (حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ) وقرأ الحسن وعاصم (يَصْعَقُونَ) ^(٢) قال الحسن أي يمائون / ٢٥٤ / أ ، وحكى الفراء ^(٣) عن عاصم (يَصْعَقُونَ) ^(٤) وهذا لا يُعرف عنه قال ^(٥) : يقال : صَعِقَ يَصْعَقُ ، وهي لغة معروفة كما قرأ الجميع ^(٥) (فصعق من في السموات ومن في الأرض) ^(٦) ولم يقرؤا فصعق ، ويقال : صُعِقَ يَصْعَقُ وَاصْعَقُ مُتَعَدِّي صَعِقَ .

(١) ب ، د : فاتبعوه إياه .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦١٣ .

(٣) معاني الفراء ٩٤/٣

(٤) في ب ، د : فأما ما حكاه الفراء عن عاصم فلا يعرف عنه .

(٥) في ب ، ج ، د : الزيادة « يصعقون » في قوله .

(٦) آية ٦٨ - الزمر .

﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً . . .﴾ [٤٦]

بدل من اليوم الأول (ولا هم يُنصرون) أي ولا يستفيد لهم أحد ممن عاقبهم ولا يمنع منهم .

﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَاباً دُونَ ذَلِكَ . . .﴾ [٤٧]

أحل ما قل فيه اسناداً ما رواه أبو اسحاق عن السراء (وإن للذين ظلموا عذاباً دون ذلك) قال : عذاب القبر . وقال ابن زيد : المصائب في الدنيا ، ومعنى (دون ذلك) دُونَ يوم يُصعقون وهو يوم القيامة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي لا يعلمون أنهم ذائقو ذلك العذاب ، وقيل : فعلهم فعل من لا يعلم .

﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ . . .﴾ [٤٨]

أي لحكمه الذي قضى عليك وامض لأمره ونهيه وبلغ رسالته (فإنك بأعيننا) أي نراك ونرى عملك وبحوطك ونحفظك ، وجمعت عَيْنٌ على أَعْيُنٍ ، وهي مثل بَيْتٍ ، ولا يقان : أبيت لثقل الضمة في الياء إلا أن هذا جاء في عين ؛ لأنها مؤنثة . وأفعل في جمع المؤنث كثير . قالوا شَمَالٌ أَشْمَلٌ وَعِنَاقٌ أَعْنَقُ . وقد قيل : أعيان كآبيات (وسبح بحمد ربك حين تقوم) في معناه أقوال فقول الضحاك أن معناه حين تقوم إلى الصلاة بعد تكبيرة الاحرام ، تقول : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وبحمدك تَبَارَكَ اسْمُكَ وتعالى جُودُكَ ، وقيل السبح هنا تكبيرة الاحرام التي لا تتم الصلاة إلا بها ، لأن معنى السبح في اللغة تنزيه الله جل وعز من كل سوء نسبة إليه المشركون وتعظيمه ، ومن قال : اللَّهُ أَكْبَرُ فقد فعل هذا ، وقول ثالث يكون المعنى حين تقوم من نومك ، ويكون هذا يوم القائلة يعني صلاة الظهر ؛ لأن المعروف من قيام

شرح إعراب سورة الطور

الناس من نومهم الى الصلاة انما هو من صلاة الفجر ، وصلاة الظهر وصلاة
الفجر المذكورة بعد هذا . فاما قول الضحاك انه في افتتاح الصلاة فبعد
لاحتماح الحجة لان الافتتاح في الصلاة غير واجب ^١ ولو أمر الله جل وعز به
لكان واجبا إلا أن تقوم الحجة إنه على التدب والارشاد

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ [٤٩]

قال ابن زيد : صلاة العشاء ، وقال غيره : صلاة المغرب والعشاء
(وإدبار النجوم) فيه قولان : أحدهما أنه لركعتي الفجر ، وقال الضحاك وابن
زيد : صلاة الصبح . قال وهذا أولى ؛ لأنه فرض من الله تعالى . ونصب
(وإدبار النجوم) على الظرف أي وسبحه وقت إدبار النجوم ، كما : أنا آتيك
مقدم الحاج ، ولا يجوز أنا آتيك مقدم زيد ، إنما يجوز هذا فيما عُرِف . وهذا
قول الخليل وسيبويه ^(٢) .

(١) في ب ، د زيادة : أعني سبحانه اللهم وبعمدك في افتتاح الصلاة .
(٢) في ب ، ح ، د الريادة : وأجمعوا على كسر الهمزة في قوله وإدبار النجوم .

شرح اعراب سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ والنَّجْم . . ﴾ [١] خفض بسواو القسم ، والتقدير وربَّ النجم (اذا هَوَى) في موضع نصب أي حين هَوَى ، وجواب القسم ﴿ ما ضَلَّ صَاحِبُكُمْ . . ﴾ [٢] أي ما زال عن القصد (وما غَوَى) قيل : أي وما خاب فيما طلبه من الرحمة .

﴿ وما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . . ﴾ [٣]

قيل : المعنى وما ينطق فيما يُخْبِرُ به من الوحي ، ودلَّ على هذا ﴿ انْ هُوَ الْآ وَخَيُّ يُوحِي . . ﴾ [٤] أي^(١) ما الذي يخبر به الا وحيُّ يوحى^(٢) . ويوحى يرجع الى الياء ، ولو كان من ذوات الواو لَتَبَعَ المستقبل / ٢٥٤ ب الماضي .

﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى . . ﴾ [٥]

أي الأسباب^(١) وحكى الفراء أنه يقرأ (شَدِيدُ الْقُوَى) بكسر الضاف^(٢) ؛ لأن فِعْلَةً وفُعْلَةً يتضارعان . قال قتادة : شديد القوى جبريل عليه السلام .

(١ - ١) ساقط من ب ، د .

(٢ - ٢) في ب ، د بكسر القاف حكى ذلك الفراء وزعم أنه قد قرئ به .

﴿ ذُو مِرَّةٍ . . ﴾ [٦]

قال مجاهد : جبرئيل ﷺ ذو قوة . وقال ابن زيد : البررة القوة . وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس (ذو مرة) أي منظر حسن . قال أبو جعفر . حقيقة البررة في اللغة اعتدال الخلق والسلامة من الآفات والعاهدات ، وإذا كان كذا كان قوياً (فاستوى) قيل : فاعتدل بعد أن كان ينزل مُسرِعاً .

﴿ وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى . . ﴾ [٧]

في موضع الحال أي فاستوى عالياً . هذا قول من تجب به الحجة من العلماء ، والمعنى عليه ، والاعراب يقويه . وزعم الفراء^(١) أن المعنى فاستوى محمد ﷺ وجبريل عليه السلام فجعل « وهو » كناية عن جبرئيل ﷺ وعطف به على المضممر . قال أبو جعفر : في هذا من الخطأ ما لا حشاه عطف على مضمّر مرفوع لا علامة له ومثله مررتُ بزيدٍ جالساً وعمرو ، ويُعطف به على المضمّر المرفوع . وهذا^(٢) ممنوع من الكلام حتى يؤكد المضمّر أو يطول الكلام ثم شبهه بقوله (إِذْ كُنَّا نُرَاءُ يَا يُؤُوسَى)^(٣) وهذا التشبيه عطف من جهتين ، احدهما أنه قد طال الكلام ههنا وقام المفعول به مقام التوكيد . والجهة الأخرى أنّ النون والألف قد عطف عليهما ههنا ، وقولك : قمنا وزيّد أسهل من قولك : قام وزيد ، وأيضاً فليس المعنى على ما ذكر .

﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى . . ﴾ [٨] شبهه الفراء^(٤) بقوله جل وعز (اقتربت

(١) معاني الفراء ٩٥/٣ .

(٢) « وهذا » زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) آية ٦٧ - النمل .

(٤) معاني الفراء ٩٦/٣ .

الساعة^(١) وانشق القمر^(٢) لأن المعنى انشق القمر واقتربت الساعة . قال أبو جعفر : وهذا التشبيه غلط بَيِّنٌ ؛ لأن حكم الفاء خلاف حكم الواو لأنها تدل على أن الثاني بعد الأول ، فالتقدير ثم دنا فزاد في القرب .

﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ۚ ﴾ [٩]

قال أبو جعفر : وهذا أيضاً مما يُشْكِلُ في العربية لأن «أو» لا يجوز أن تكون بمعنى الواو لاختلاف ما بينهما ، ولا بمعنى «بل» لما ذكرنا . ون الاختصار يوجب غير ذلك فالتقدير فكان بمقدار ذلك عندكم لو رأيتموه قدر قوسين أو أدنى ، كما رُوِيَ عن ابن مسعود قال : فكان قدر ذراع أو ذراعين . قال أبو جعفر : المَادُّ والعِيدُ والقَابُ والقَيْبُ والبَدْرُ والقَدْرُ .

﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۚ ﴾ [١٠]

في معناه قولان : روى هشام الدستوائي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : عَبْدُهُ مُحَمَّدٌ ﷺ فتأول^(١) هذا على المعنى فأوحى^(٢) إلى عبده محمد ﷺ . والقول الآخر أن المعنى فأوحى جبرئيل إلى محمد ﷺ عبد الله وهو قول جماعة من أهل التفسير منهم ابن زيد قال : وهذا أشبه بسياق الكلام لأن ما قبله وما بعده أخبار عن جبرئيل ﷺ ومحمد ﷺ فلا يخرج ذلك عنهما إلى أحد إلا بحجة يجب التسليم بها .

﴿ مَا كَذَّبَ النَّوَّادُ مَا رَأَى ۚ ﴾ [١١]

هذه قراءة أكثر القراء ، وقرأ الحسن وقاتدة ويزيد بن القعقاع وعاصم

(١) آية ١ - القمر .

(٢) في ب ، د هـ هذا على أن المعنى فأوحى الله .

هذه «قرأت» في نسخة أخرى «شرح إعراب سورة النجم» و«قرأت» في نسخة أخرى «لقد»

سم الجحدري (ما كَذَّبَ الْفُؤَادُ)^(١) مشدداً . التفسير في التخفيف ما كذب فؤاد محمد محمداً فيما رآه وحذفت في^(٢) كما حذفت « من » في^(٣) قوله حين وعز من (واحتر موسى قومه سبعين رجلاً)^(٤) . لأنه مما يتعدى إلى مفعولين أحدهما بحرف . قال أبو جعفر : وهذا شرح بين ولا نعلم أحداً من النحويين بينه ، ومن قرأ كَذَّبَ فزعم الفراء أنه يجوز أن يكون أراد صاحب الفؤاد واجاز أن يكون معنى « ما كذب » صدق . والقراءة بالتخفيف أبين معنى . وبالتشديد بعيد . لأن معناها قبله وإذا قبله الفؤاد أي / ٢٥٥ / علمه فلا معنى للكذب . والقراءة بالتخفيف بينه أي صدقه . واختلف أهل التأويل في معنى (ما كذب الفؤاد ما رأى) فقال ابن عباس وجماعة معه : رأى ربه جل وعز قال : وخص الله إبراهيم عليه السلام بالخلة وموسى بالكلية ومحمداً عليه السلام بالرؤية كما جاء في الحديث عنه عليه السلام « رأيت ربي جل وعز فقال : فيم يختصم الملائكة الأعلى »^(٥) . والقول الآخر قول ابن مسعود وعائشة رضي الله عنهما^(٦) أنه رأى جبرئيل على صورته وقد رفعه زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله قال : رأيت جبرئيل على صورته له ستمائة جناح عند مبدرة المنتهى^(٧) ورفعته عائشة أيضاً عن النبي صلى الله عليه وآله وردت على ابن عباس ما قاله .

﴿ أُنْتَارُوهُ عَلَى مَا بَرَى .. ﴾ [١٢]

صحيحه عن النبي صلى الله عليه وآله وابن مسعود وابن عباس ومروية عن علي بن أبي

(١) انظر معاني الفراء ٩٦/٣ .

(٢) - (٣) ما فاض من ب ، د .

(٣) آية ١٥٥ - الأعراف .

(٤) نهاية لأين الأثير ١٠٤/٤ . البحر المحيط ١٥٧/٨ . المعجم لوسست ٢٠٠/٢ .

(٥) في ب زيادة « وإن عباس ومروية عن علي بن أبي طالب » .

(٦) انظر : الترمذي ١٦٨/٢ . البحر المحيط ١٥٧/٨ - ١٥٩ .

طالب رضي الله عنه . وهي قراءة مسروق وربي العاتية ويحيى بن وثاب والأعمش
وحمزة والكسائي وبيهاقرأ السحبي غير أن أبا حاتم حكى أنه قال : لم يماروه وإنما
محدوه^(١) قال : وفي هذا طعن على جماعة من القراء تفوه بقراءة نهم لحجة منهم
الحسن وشريك وأبو جعفر والأعرج وشيبة ودفع أبو عمرو وابن كثير والعصم
والقول في هذا أنهما قراءتان مستفيضتان قد قراهما لجماعة غير أن الأولى من
ذكرنا من الصحابة . فاما أن يقال : لم يماروه فعظيم ؛ لأن الله حل وعز قد أخبر
أنهم قد جادلوا ، والجدال هو المراء ولا سيما في هذه القصة ، وقد مراءوه فيها حتى
قالوا له : سرت في ليلة واحدة^(٢) إلى بيت المقدس فسنه لنا . وقالوا لك غير
بالشام فأخبرنا خبرها . قال محمد بن يزيد : يقال فراءة حقاً يماروه إذا دعه به
ومنع منه . قال و « على » بمعنى « عن » . قال أبو جعفر . وذلك معروف في
اللغة . وقد ذكرنا أن لغة بني كعب بن ربيعة رضي الله عليك أي عنك

﴿ لَقَدْ رَأَىٰ نَزْلَةَ أُخْرَىٰ ۖ ﴾ [١٣].

أحسن ما قيل فيه وأصحُّه أن الضمير يعود على شديد القوى ، كما
حدثنا الحسن بن عَلِيٍّ قال : حدثنا محمد بن سَوَّار الكوفي قال : حدثنا
عبدُ بن سليمان عن سعيد عن أبي معشر عن إبراهيم عن مسروق قال : قالت
عائشة رضي الله عنها : ثلاث من قال واحدةً منهم فقد أعظمَ غنى الله حل وعز
الفرية : من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظمَ الفرية على الله
(وما تلوي نفس ماذا تكتب غداً)^(٣) . ومن زعم أن محمداً نبياً كنه شيئاً من أمر

(١) أي القراءة الثانية فتح الله وسكون نيم وهي قراءة علي وعبد الله وابن عباس والحدادي
يعقوب وابن سعدان وحمزة والكسائي . انظر البحر المحيط ١٥٩/٩ .

(٢) واحدة زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) آية ٣٤ - لقمان .

شرح إعراب سورة النجم

الوحي فقد أعظم على الله الفرية والله جل وعز يقول: (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته)^(١) ، ومن زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله جل وعز البرية والله جل ثناؤه يقول (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب)^(٢) والله يقول (لا تدركه الأبصار)^(٣) قلت : يا أم المؤمنين ألم يقل : (ولقد رآه نزلة أخرى) (ولقد رآه بالأفق المبين)^(٤) قالت : أنا سألت عن ذلك نبي الله ﷺ فقال : « رأيت جبرئيل ﷺ نزل ساداً الأفق على خلقه وهيبته وخلقهِ وصُورته »^(٥) . وقال الفراء^(٦) « نزلة أخرى » مرة أخرى . قال أبو جعفر : « نزلة » مصدر في موضع الحال ، كما تقول : جاء فلان مشياً أي ماشياً ، والتقدير ولقد رآه نازلاً نزلة أخرى أي في نزوله ﴿ عند سِدْرَةِ الْمُنتَهَى .. ﴾ [١٤] متصل برآه . قال عكرمة عن ابن عباس : سألت كعباً عن سِدْرَةِ الْمُنتَهَى فقال : إليها ينتهي علم العلماء لا يعلم أحد ما وراءها إلا الله جل وعز ، وقال الربيع بن أنس : سُميت سِدْرَةِ الْمُنتَهَى لأنه تنتهي إليها أرواح المؤمنين/٢٥٥/ب ومذهب الضحاك أنه ينتهي إليها ما كان من أمر الله من فوقها أو من تحتها قال أبو جعفر : وليس قول من هذه إلا وهو محتمل لذلك ، ولا خير يقطع العذر في ذلك . والله جل وعز أعلم .

﴿ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى .. ﴾ [١٥]

(١) آية ٦٧ - المائدة .

(٢) آية ٥١ - الشورى .

(٣) آية ١٠٣ - الأنعام .

(٤) آية ٢٣ - التکویر .

(٥) النظر الترمذي - التفسير ١١/١٨٨ - ١٩٠ ، البحر المحیط ٨/١٥٧ - ١٥٩ .

(٦) معاني الفراء ٣/٩٦ ، ٩٧ .

قال كعب : مأوى أرواح الشهداء ^(١) : وقال قتادة مأوى أرواح المؤمنين . ويقال : انها الجنة التي آوى إليها آدم ﷺ ، وانها في السماء السابعة ^(٢) . فاعلم الله جل وعز أن محمداً ﷺ قد أسري به الى السماء السابعة على هذا . فأما من قرأ (جنة المأوى) ^(٣) فتقديره جنة سواد الليل . وهي قراءة شاذة قد أنكرها الصحابة سعد بن أبي وقاص وابن عباس وابن عمر . وقال ابن عباس : هي مثل « جنة المأوى » ^(٤) قال أبو جعفر : فهذه حجة بينة مع اجماع الجماعة الذين تقوم بهم الحجة ، وايضاً فانه يقال : أجنه الليل ، وجن عليه ، ولغة شاذة جنة الليل .

﴿ إِذْ يَفْشَى السُّدْرَةُ مَا يَفْشَى ۝ [١٦] ﴾

« اذ » متصلة براءه . قال الربيع بن أنس : غشيها نور الرب والملائكة واقعة على الأشجار كالغربان ، وكذا قال أبو العالية ويقال : انه عن أبي هريرة مثله وزاد فيه . فهناك كلّمه ربه جل وعز قال له سل ﴿ ما زاع البصر ۝ [١٧] ﴾ أي ما حاد يميناً وشمالاً متحيراً (وما طغى) أي وما تجاوز ذلك من غير أن يتبينه .

﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ۝ [١٨] ﴾

قال ابن زيد : رأى جبرئيل ﷺ على صورته في السماء .

﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝ [١٩] ﴾

(١) في ب ، زيادة « الأبرار » .

(٢) ج : الرابعة .

(٣) قراءة علي - عليه السلام - واس الربيع - بحلاف وأبي هريرة واس بحلاف . المحتب

٢٩٣/٢ ، البحر ١٥٩/٨ .

(٤) آية ١٩ - السجدة .

شرح إعراب سورة النجم

قال الكسائي : الوقوف ^(١) عليه اللاه . وقال غيره : الوقوف عليه اللات . اشتقوه من اسم ^(٢) الله جل وعز . وهو مكتوب في الصحف بالتاء . واشتقوا العزى من العزيز ﴿ ومناة ﴾ [٢٠] من منى الله عز وجل عليه الشيء أي قدره (الثالثة الأخرى) نعت لمناة .

﴿ الْكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى .. ﴾ [٢١]

يجوز أن يكون مقدماً ما يُنَوَّى به التأخير . ويكون المعنى أن الذين لا يؤمنون بالآخرة لَيَسْمَوْنَ الملائكة تسمية الأنثى . أي يقولون هم بنات الله عز وجل الكُمُ الذكر الذي ترضونه وله الأنثى التي لا ترضونها .

﴿ تِلْكَ إِذَا قِسَمَةٌ ضِيزَى .. ﴾ [٢٢]

يقال : ضارزه يَضِرُّهُ ويضُرُّهُ إذا ^(٣) جار عليه .

﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ .. ﴾ [٢٣]

قولهم الأوثان آلهة والملائكة بنات الله (ما أنزل الله بها من سلطان) أي من حجة ولا وحى ، وإنما هو شيء ^(٤) اخترعتموه (إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وما تهوى الأنفس) أي ما يتبعون في هذه التسمية إِلَّا الظَّنَّ وهواهم (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أي البيان بأن لا معبود سواه وأن عبادة هذه الأنبياء شرك وكفر .

(١) الوقوف : زيادة من ب ، ح ، د .

(٢) ب ، د : أسماء .

(٣) قي ب ، د زيادة : نقصه و .

(٤) . في ب ، د زيادة : اخترعتموه .

﴿ أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى .. ﴾ [٢٤]

قيل : أي ليس له ذلك ، وقال ابن زيد أي أن كان محمد ﷺ تمنى شيئاً فهو له . وشرح هذا القول إن كان محمد ﷺ تمنى الرسالة فقد أعطاه الله جل وعز فلا تنكروه .

﴿ فَلِلَّهِ الْأَجْرَةُ الْأُولَى .. ﴾ [٢٥] يعطي من شاء ما يشاء .

﴿ وَكَمْ مِنْ مُلْكٍ فِي السَّمَاوَاتِ .. ﴾ [٢٦]

لو حذفت « مِنْ » لحفظت أيضاً لأنه خبر و « كَمْ » تخفض ما بعدها في الخبر مثل « رُبَّ » إلا أن « كَمْ » للكثير و « رُبَّ » للقليل (لا تُغني شفاعتُهُ شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) في هذا تنبيه لهم وتوبيخ ؛ لأنهم قالوا (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زُلْفَى)^(١) فأخبر الله جل وعز أن الملائكة صلوات الله عليهم وسلم الذين هم أفضل الخلق عند الله جل وعز وأكثرهم عملاً بالطاعة لا تغني شفاعتُهُ شيئاً إلا من بعد إذن الله عز وجل ورضاه فكيف تشفع الأصنام لهم .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُومُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْإِنْسِ .. ﴾

[٢٧] ، [٢٨] هو قولهم هم بنات الله عز وجل . ما لهم بذلك من علم^(٢) . من « زائدة للتوكيد والموضع موضع رفع (ان يَتَّبِعُونَ إِلَّا الطَّلْحَ وَإِنْ الظِّلَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شيئاً : أي لا ينفع من الحق ولا يقوم مقامه .

(١) آية ٣ - الرمر

(٢) إشارة إلى الآية ٢٨ وما لهم به من علم .

﴿ فَأَعْرَضَ عَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ / ٢٥٦ / أَذْكُرْنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا . . ﴾ [٢٩]

أي مدَّعٍ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذَكْرُنَا وَلَمْ يُؤْمِنْ وَلَمْ يُؤْخِذْ وَلَمْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ
وَلَمْ يَرِدِ إِلَّا زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .

﴿ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ . . ﴾ [٣٠]

قَالَ ابْنُ زَيْدٍ . لَيْسَ لَهُمْ عِلْمٌ إِلَّا الَّذِي هُمْ فِيهِ مِنَ الشُّرْكِ وَالْكَفْرِ
وَمَكَابِرَتِهِمْ مَا ^(١) جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ
الْعِلْمِ أَنَّهُمْ آثَرُوا مَا يُقْنَىٰ مِنْ زِينَةِ الدُّنْيَا وَرِيَّاسَتِهَا عَلَىٰ مَا يَبْقَىٰ مِنْ ثَوَابِ
الْآخِرَةِ (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ) يَكُونُ أَعْلَمُ بِمَعْنَىٰ عَالِمٌ
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَىٰ بَابِهِ بِالْحَذْفِ ^(٢) ، وَسَبِيلُ الْإِسْلَامِ (وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ
اهْتَدَىٰ) أَيِ الْطَرِيقِ الْحَقِّ وَهُوَ الْإِسْلَامُ وَذَلِكَ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ .

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا
كَفَرُوا . . ﴾ [٣١]

تَكُونُ لَامُ كَيِّ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْمَعْنَىٰ أَيِ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
مِنْ شَيْءٍ يَهْدِي مِنْ يَشَاءُ وَيَضِلُّ مِنْ يَشَاءُ (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا) أَيِ كَفَرُوا
وَعَصَوْا بِمَا عَمِلُوا ، وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ (لَا نَعْبُدُ
شَفَاعَتَهُمْ شَيْئًا) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا
بِالْحُسْنَىٰ (عَطَفَ . قِيلَ : الْحُسْنَىٰ الْجَنَّةُ . وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ :) الَّذِينَ

(١) ب ، د : لما .

(٢) ب : بالحق .

اسأؤا الكفار و الذين أحسنوا المؤمنين .

﴿الَّذِينَ . . .﴾ [٣٢] بدل من الذين قبله (يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ) قال أبو جعفر : قد ذكرناه في سورة حم عسق ، ^(١) (والفواحش) عطف على الكبائر (إِلَّا اللَّئِمَّ) قد ذكرنا ما فيه من قول أهل التفسير . وهو منصوب على أنه استثناء ليس من الأول . ومن أصح ما قيل فيه وأجمعه لأقوال العلماء أنه الصغائر ويكون مأخوذاً من لممتُ بالشيء إذا قللت نيته . (إِنْ رَبُّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ) أي لأصحاب الصغائر ، ونظيره (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُهَوَّنُ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) ^(٢) (هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةُ قُرُونٍ) أي هو أعلم بما تعملون وما أنتم صائرون إليه حين ابتدأ خلق أبيكم من تراب ^(٣) ، وحين أنتم أجنة في بطون أمهاتكم منكم لما أن كنتم ، ويجوز أن يكون أعلم بمعنى عالم (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ) قال زيد بن أسلم : أي لا تبرئوها من المعاصي . قال : وشرح هذا لا تقولوا أنا أزكاء . (هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَتَى) المعاصي وخاف وأدى الفرائض .

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ [٣٣]

أي عن الإيمان . قال ابن زيد : نزلت في رجل أسلم فلقبه صاحبه فغيره وقال له : أضللت إياك ^(١) ونسبه ^(٢) إلى الكفر وانت بتنصيرهم أولى فقال : خفت عذاب الله ، فقال : أعطني شيئاً وأنا أتحملُ عنك العذاب فأعطاه شيئاً قليلاً فتعاسر وأكدى ، وكتب له كتاباً وأشهد له على نفسه أنه

(١) في آية ٣٧ .

(٢) آية ٣١ - النساء .

(٣) ب ود : طين .

(٤ - ٥) في ب ، ج ، ده آباءك ونسبتهم .

يَتَحَمَّلُ عَنْهُ الْعَذَابَ فَتَزَلَتْ « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى » .

﴿ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى . . ﴾ [٣٤] أي عاصِرُهُ ، وعن ابن عباس
« أَكْثَى » منع ، وقال مجاهد : قَطَعَ .

﴿ اعْتَذِرْهُ عِلْمَ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى . . ﴾ [٣٥]

أي أعلم أن هذا يتحمل عنه العذاب . كما قال ويرى بمعنى يعلم
حكاه سيويه .

﴿ أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفٍ مُوسَى . . ﴾ [٣٦] ^(١) ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ . . ﴾ [٣٧]

إنه لا يُعَذَّبُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ . وروى عكرمة عن ابن عباس (وإبراهيم
الذي وَفَّى) قال : كان قبل إبراهيم ﷺ فيؤخذ موضع رفع أي ذلك ألا تنز
وايزة وزر أخرى والتقدير عند مجاهد : وَفَّى بما افترض عليه . قال محمد بن
كعب : وَفَّى بذبح ابنه . وأولى ما قيل في معنى الآية بالصواب ما دلَّ عليه
عمومها أي وَفَّى بكل ما افترض عليه بشرائع الاسلام . وَفَّى في العربية
للتكثير .

﴿ أَلَا تَنْزُرُ وَازِرَةً وَّزَرَ أُخْرَى . . ﴾ [٣٨]

« أَنْ » في موضع نصب على البدل من « مَا » ، ويجوز أن يكون في
موضع رفع أي ذلك ألا تنزُرَ وازرة ووزر أخرى والتقدير عند سيويه أنه لا تنزُر
وايزة . يقال : وَزَّرَ يَزِرُ ^(٢) حَمَلَ الْوَزَرَ .

(١) في ب ، د زيادة « أي ألم بخير » .

(٢) ب ، د : إذا .

﴿وَأَنْ لِّسَ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَى ۖ﴾ [٣٩]

بمعنى وأنه أيضاً أي لا / ٢٥٦ / ب يجازي إنسان إلا بما عمل .

﴿وَأَنْ سَعْيُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [٤٠]

أن ^(١) يظهر الناس يوم القيامة على ما ^(٢) عمله من خير أو شر لأنه يجازي عليه . قال أبو إسحاق : ويجوز (وَأَنْ سَعْيُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قال : وهذا عند الكوفيين لا يجوز منعوا أن زيدا ضربت ، واعتلوا في ذلك بأنه خطأ ؛ لأنه لا يعمل في زيد عاملان وهما « أن » و « ضربت » وأجاز ذلك الخليل وسيبويه وأصحابها ومحمد بن زيد . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سألت محمد بن يزيد فقلت له : أنت لا تجيز زيدا ضربت وتُخالفُ سيويه فيه فكيف أجزت أن زيدا ضربت « وأن » تدخل على المبتدأ ، فقال : هذا مُخالفٌ لذلك لأن « إن » لما دخلت اضطررت إلى اضممار الهاء لأن في الكلام عاملين .

﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ ۖ﴾ [٤١]

مصدر ، والهاء كناية عن السعي الأوفى لأن الله عز وجل أوفى لهم بما وعدَّ وأوعد .

﴿وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ۖ﴾ [٤٢]

في موضع نصب اسم « أن » إلا أنه مقصور لا يتبين فيه الأعراب ، والمعنى وأن إلى ربك انتهاء جميع خلقه ومصيرهم فيجازيهم بأعمالهم الحسنة والسيئة .

(١) - ب ، ده أي سوف يظهر للناس يوم القيامة ما .

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ [٤٣]

« هو » زائدة للتوكيد ، ويجوز أن تكون صفة للهاء . فأما معنى أضحك وأبكى فببطل فيه : أضحك أهل الجنة بدخولهم الجنة وأبكى أهل النار بدخولهم النار ، وقيل : أضحك من شاء في الدنيا بأن سره وأبكى من شاء بأن غمه والآية عامة .

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ [٤٤]

أي أَمَاتَ من مات وأَحْيَا من خيَّ بأن جعل فيه الروح بعد أن كان نُفْثَةً .

﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ [٤٥]

كل واحد منهما زوج لصاحبه ، والذكر والأنثى بدل من الزوجين .

﴿مِنْ نُّطْقَةٍ إِذَا تُمْنَى﴾ [٤٦]

أي إذا أَمَاتَهَا الرجل والمرأة . وقيل : هو من مَنَى اللَّهُ عَلَيْهِ (١) إِذَا قَدَرَهُ لَهُ . فالأول من « أَمَى » ، وهذا (٢) من « مَنَى » وَيَفْعَلُ فِي السَّلَاطِي وَالرَّبَاعِي وَاحِدٌ ، لأن الرباعي يُحَذَفُ منه (٣) حَرْفٌ فَتَقُولُ هُوَ يُكْرِمُ وَالْأَصْلُ يُؤَكِّرِمُ فَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ اتِّبَاعاً لِقَوْلِكَ : أَنَا أَكْرِمُ وَحُذِفَتْ مِنْ أَكْرِمُ لِأَنَّهُ لَا (٤) يَجْتَمِعُ هَمْزَتَانِ .

(١) - (٢) في ب ، د ، هـ الله كذا أي .

(٢) ب ، د : والثاني .

(٣) ب ، د : فيه تصحيف .

(٤) ب ، ج ، د : لتلا

﴿وَأَنْ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْآخَرَى . .﴾ [٤٧]

أي عليه أن ينشأ الزوجين بعد الموت .

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى . .﴾ [٤٨] .

رَوَى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أَقْنَى أَرْضَى ، وقال ابن زيد : أَغْنَى بَعْضُ خَلْقِهِ وَأَفْقَرُ بَعْضُهُمْ . قال أبو جعفر : يقال : أَقْنَيْتُ الشَّيْءَ أَيِ اتَّخَذْتُهُ عِنْدِي وَجَعَلْتُهُ مَقْبِئاً [فَأَقْنِي جَعَلْتُ لَهُ مَالاً مُقْبِئاً ^(١)]

﴿وَأَنَّهُ مُوَرِّثُ الشَّعْرَى . .﴾ [٤٩]

قال مجاهد : هي الشَّعْرَى التي خلف الجوزاء ، وقال غيره : هما شِعْرَيَانِ فالتى غَبِرَتْ هي الشَّعْرَى الْغُبُورُ الْخَارِجَةُ عَنِ الْمَجْرَةِ الَّتِي غَبَّهَا أَبُو كَبْشَةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وقال : رَأَيْتَهَا قَدْ غَبِرَتْ عَنِ الْمَنَازِلِ .

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى . .﴾ [٥٠]

قراءة الكوفيين وبعض المكيين . وهي القراءة الْبَيِّنَةُ فِي الْعَرَبِيَّةِ حَرَكُ التَّنْوِينِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ . وقراءة أبي عمرو وأهل المدينة (وأنبه أهلك عاداً الأولى) ^(٢) بادغام التَّنْوِينِ فِي اللَّامِ . وتكلم النحويون في هذا فقال محمد ابن يزيد : هو لَحْنٌ وقال غيره : لا يخلو من إحدى جهتين أن يصرف عاداً فيقول : عاداً الأولى ، أو ^(٣) يمنعه الصرف يجعله اسماً للقبيلة فيقول عاد الأولى . فإما عاداً الأولى ^(٣) فمتوسط ، فأما الاحتجاج بقراءة أهل المدينة

(١) ما بين القوسين زيادة من ب وج ود .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦١٥ .

(٣ - ٣) ساقط من ب ، د .

وأبي عمرو فتذكره عن أبي اسحاق ، قال : فيه ثلاث لغات يقال : الأولى بتحقيق ^(١) الهمزة ثم تخفف الهمزة فتُلْقَى حركتها على اللام فتقول : « الولي » ولا تحذف ألف الوصل لأنها تثبت مع ألف الاستفهام نحو (الله أين نكُم) ^(٢) فخالفت اللغات الوصل فلم تحذف أيضاً ههنا . « اللغة الثالثة أن يقال : « لولي » فتُحذف ألف الوصل لأنها إنما اجْتُئِلَتْ لسكون اللام فلما تحركت اللام / ٢٧٥ / أُحْذِفَتْ فعلى هذا قراءته (عاداً الولي) أدغم التنوين في اللام . قال : وسمعتُ محمد بن الوليد يقول : لا يجوز ادغام التنوين في هذه اللام لأن هذه اللام أصلها السكون والتنوين ساكن فكأنه جمع بين ساكنين قال : وسعته يقول : سمعتُ محمد بن يزيد يقول : ما علمتُ أن أبا عمرو بن العلاء لَحَنَ في صميم العربية في شيء من القرآن إلا في (يُؤدُّه إليك) ^(٣) وفي (وإنه أهلك عاداً الأولى) قال : وأبي هذا أبو إسحاق واحتج بما قدمنا . فأما الأولى فيقال : لا يكون أولي الا وثم أخرى ^(٤) فهل كان ثم عاد أخرى ؟ فتكلّم في هذا جماعة من العلماء . فمن أحسن ما قيل فيه ما ذكره محمد بن اسحاق قال : عاد الأولى عادُ بن إرم بن غوص بن سام بن نوح عليه السلام ، وعاد الثانية بنو لقيم بن هزّال بن هزّيل من ولد عاد الأكبر وكانوا بمكة في وقت أهلك عاد الأولى مع بني عملاق . قال أبو اسحاق : فبقوا بعد عاد الأولى حتى نَمَى بعضهم على بعض وقتل بعضهم بعضاً . قال : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : عاد الأخيرة نمود ، واستشهد على ذلك بقول زهير :

(١) في أ : بتخفيف ، تصحيف .

(٢) آية ٥٩ - يونس

(٣) آية ٧٥ - آل عمران .

(٤) ب ، د : أخرى .

٤٤٠ - تاحمِرِ عَادُثْمَ تُرْضِعِ قَفْطِمَ (١)

يريد عاقر الناقة (٢) وجواب ثالث أنه قد يكون شيء له أول ولا آخر له من ذلك (٣) نعيم أهل الجنة .

﴿وَتُمُوداً فَمَا أَبْقَى﴾ [٥١] .

قال بعض العلماء : أي فلم يبقهم على كفرهم وعصيانهم حتى أفناهم وأهلكهم وهذا القول خطأ ؛ لأن الفاء لا يعمل ما بعدها فيما قبلها فلا يجوز أن تنصب تُموداً بأبقي ، وأيضاً فإن بعد الفاء « ما » وأكثر النحويين لا يجيز أن يعمل ما بعد ما (٤) فيما قبلها . والصواب أن تُموداً منصوب على العطف على عاد .

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ﴾ [٥٢] .

عطف أيضاً (مِنْ قَبْلِ) أي من قبل هؤلاء (إنهم كانوا هم أظلم وأظفَى) أي أظلم لأنفسهم من هؤلاء وأظفَى و (٥) أشد تجاوزاً للظلم (٦) وقد بين ذلك قتادة وقال : كان الرجل منهم يمشي بابه إلى نوح عليه السلام فيقول : يَا بُنَيَّ لَا تَقْبَلْ مِنْ هَذَا ، فَإِنَّ أَبِي مَشَى بِي إِلَيْهِ وَأَوْصَانِي بِمَا أَوْصَيْتُكَ به فوصفهم الله جل وعز بالظلم والطغيان .

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ [٥٣] منصوبة بأهوى .

(١) انظر شرح ديوان زهير ٢٠ .

(٢) في ب : د زيادة « يعني قدار » .

(٣) ب ، د : مثل .

(٤) ب ، د « ما » تحريف .

(٥) ب ، د أي .

(٦) ب ، د : في الظلم .

﴿نَفَسَا مَا غَشَى...﴾ [٥٤]

الفائدة في هذا معنى التعظيم أي ما غشى مما قد ذكر لكم . قل فتادة : غشاها الصخور أي بعد ما رقعها وقلبها .

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ [٥٥]

أي قل يا محمد لمن يشك ويجادل بأي نعم ربك تتمري أي تشك .
وواحد الآلاء الى ، ويقال : ألى وألّى وألّى ، أربع لغات قال فتادة : أي فأي نعم^(١) ربك تتمارى^(٢) المعنى يا أيها الانسان فبأي نعم ربك تشكك .
لأن المرية الشك .

﴿هَذَا نَذِيرٌ﴾ [٥٦]

مبتدأ وخبره . ومذهب فتادة أن المعنى هذا محمد نذير . وشرحه أن المعنى هذا محمد من المنذرين أي منهم في الجنس والصدق والمشاركة وإذا كان مثلهم فهو منهم . ومذهب أبي مالك أن المعنى هذا الذي أذرتكم به من هلاك الأمم نذير (من النذر الأولى) قال أبو جعفر : وهذا أولى بنسق الآية لأن قبله (أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفي)^(٣) فالتقدير هذا الذي أذرتكم به من النذر المتقدمة .

﴿أَرْقَبَ الْآرْقَبُ﴾ [٥٧]

(١) ب ، د : نعمة .

(٢) في ب ، ج ، د زيادة وقال أبو اسحاق .

(٣) ب ، د : تشك .

(٤) الآية ٣ .

رَوَى ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « الْأُزْفُ » مِنْ أَسْمَاءِ الْقِيَامَةِ .
قَالَ : يُقَالُ أُزِفَ الشَّيْءُ إِذَا قُرِبَ ، كَمَا قَالَ :

٤٤١ - أُزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رَكَابِنَا
لَمَّا نَزَلَ بِرَحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ (١)

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ . [٥٨] .

قِيلَ : معنى « كاشفة » المصدر أي كَشَفَتْ مِثْلَ (لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاشِفَةً) (٢) .
وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : « كَاشِفَةٌ » مَنْ يَتَّبِعُ مَنْهُ هِيَ ، وَقِيلَ « كَاشِفَةٌ »
مَنْ يَكْشِفُ مَا فِيهَا مِنَ الْجَهْدِ أَيِ لَوْقَعَتِهَا كَاشِفٌ إِلَّا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يَكْشِفُهُ
إِلَّا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَتَكُونُ الْهَاءُ لِلْمُبَالَغَةِ .

﴿أَقْبِنِ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجِبُونَ﴾ . [٥٩] .

أَيِ مِنْ أَنْ أَوْخَى إِلَى مُحَمَّدٍ / ٢٥٧ ب ﴿تَعْجِبُونَ﴾ .

﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ . [٦٠] اسْتِهْزَاءً (وَلَا تَبْكُونَ) لَمَّا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ
وَذِكْرِ الْعِقَابِ .

﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ . [٦١] أَيِ لَاهُونَ مُعْرِضُونَ عَنْ آيَاتِهِ .

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : الْمَعْنَى ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ . [٦٢] وَلَا تَسْجُدُوا لِنَاثٍ
وَالْعُرَى وَمَثَاةً (وَاعْبُدُوا) أَيِ وَاعْبُدُوا اللَّهَ جَلَّ جَلَّ وَعِزَّ وَحْدَهُ .

(١) : الشاهد للناطقة الذبياني انظر ديوانه ٣٨ « أفد الترحل » .. « اللسان (قدد) .

(٢) : آية ٢ - الواقعة .

شرح إعراب سورة القمر^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ . .﴾ [١]

كسرت التاء لالتقاء الساكنين ، ووجب أن تكون التاء ساكنة لأنها حرف جاء لمعنى . هذا قول البصريين . فأما قول الكوفيين فإنه لما كانت التاءات أربعاً فَضُمَّتْ تاءُ الْمُخَاطَبِ وَفُتِحَتْ تاءُ الْمُخَاطَبِ الْمَذْكُورِ وَكُسِرَتْ تاءُ الْمُخَاطَبَةِ الْمُؤَنَّثَةِ فَلَمْ تَبْنِ حَرَكَةً فَسُكُنَتْ تاءُ الْمُؤَنَّثَةِ الْغَائِبَةِ . والمعنى اقتربت الساعة التي تقوم فيها القيامة فأحذروا منها لثلاث ناتيكم فجأة وأنتم مقيمون على المعاصي (وانشَقَّ الْقَمَرُ) معطوف على اقتربت معناه المضيء .

﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا . .﴾ [٢]

شرط وجوابه . والمعنى أنهم سألوها آية فأروا^(٢) القمر منشقاً فأروا آية تدل على حقيقة أمر النبي ﷺ ، وإن ما جاء به صدق فأعرضوا عن التصديق (وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ عَلَى ^(٣) ضَمَارٍ مُبْتَدَأٍ أَيْ هَذَا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ^(٣) .

﴿وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ . .﴾ [٣]

(١) ب . د . شرح إعراب اقتربت —

(٢) ب . د . هـ : فأروا

(٣-٣) ساقط من ب . د .

أي كَذَّبُوا بِحَقِيقَةِ مَا رَأَوْهُ وَتَبَقَّنُوهُ وَآثَرُوا اتِّبَاعَ أَهْوَائِهِمْ فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَتَرَكُوا مَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ (وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ) مبتدأ وخبر . والمعنى وكل أمر من خير أو شر مستقر قرارة ومُتَنَاهٍ مُتَنَاهٍ .

﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ . . ﴾ [٤]

أي ولقد جاء هؤلاء المشركين من أخبار الأمم السالفة الذين فعلوا كفعليهم فأهلكوا ما فيه منتهى عما هم عليه ، كما قال مجاهد : مُزْدَجَرٌ منتهى . والأصل عند سيبويه ^(١) مزتجر بالتاء إلا أن التاء مهموسة والزاي مجهورة ^٢ فنقل الجمع بينهما فأبدل من التاء ما هو من مخرجها وهو الدال . قال أبو جعفر : وهذا من أوجز قوله ^(٣) ولطيفه .

﴿ جُكِّمَةٌ . . ﴾ [٥] بدل من « ما » والتقدير ولقد جاءهم حكمة (بالغة) أي ليس فيها تقصير ، ويجوز أن تكون حكمة مرفوعة على اضممار مبتدأ (وما تُغْنِي النَّذْرُ) ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب بتغني . والتقدير فأي شيء تغني النذر عما أتبع هواه وخالف الحق ، ويجوز أن تكون ما نافية لا موضع لها . وزعم قوم أن الياء حذف من تُغْنِي في السواد ؛ لأن « ما » جعلت بمنزلة « لم » . قال أبو جعفر : هذا خطأ قبيح ؛ لأن « ما » ليست من حروف الجزم ، وهي تقع على الأسماء والأفعال فمحال أن تجزم ومعناها أيضاً مختلف : لأن « لم » تجعل المستقبل ماضياً و « ما » تنفي الحال . فإما حذف الياء من « تغني » في السواد فإنه على اللفظ في الإدراج ومثله « يوم يدع »

(١) الكتاب ٢/ ٤٢١ .

(٢) في أمهجهورة تحريف

(٣) ب . ج . د : حسن النحر

الداعي الى شيء نُكِرَ ﴿٦﴾ تكتب بغير واو على اللفظ في الادراج . فأما الداعي إذا حُذِفَتْ منه الياء فالقول فيه أنه بني على نكرته ^(١) . فأما البين فإن يكون هذا كله مكتوباً بغير حذف .

﴿خُشِعاً...﴾ [٧]

منصوب على الحال (أَبْصَارُهُمْ) مرفوع بفعله هذه قراءة أهل الحرمين ، وقرأ أهل الكوفة وأهل البصرة (خَاشِعاً أَبْصَارُهُمْ) ^(٢) وعن ابن مسعود (خَاشِعَةُ أَبْصَارِهِمْ) ^(٣) فمن قال خاشعاً وحذف ، لأنه بمنزلة الفعل المتفرد ، ومن قال : خَاشِعَةُ أَثَّ كَتَابَيْهِ الجماعة ، ومن قال خُشِعاً جمع لأنه جمع ^(٤) مُكْسَرٌ / ٢٥٨ / أفقد خالف الفعل ، ولو كان في غير القرآن جاز الرفع على التقديم والتأخير (يَخْرُجُونَ) في موضع نصب على الحال أيضاً (من الأحداث) واحدها جذت ، ويقال : جذفت للقبر ، مثل قوم وثوم (كأنهم جرادٌ مُتَشِيرٌ) في موضع نصب على الحال وكذا قوله ^(٥) ﴿مُهْطِعِينَ الى الداع يقول الكافرون هذا يومٌ عسيرٌ﴾ [٨] مبتداً وخبره .

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ...﴾ [٩]

على تأنيث الجماعة (فكذبوا عبداً) يعني نوحاً (وقالوا مجنون) على اضممار مبتداً (وازدجر) أي رَجَرَ وتهذَّبَ بقولهم : لئن لم تنته لَنَرْجُمَنَّكَ ^(٦) .

(١) ح . نكرة .

(٢) انظر : كتاب السبعة لابن مجاهد ٦١٨ .

(٣) انظر معاني القراء ١٠٥/٣ .

(٤) في ج زيادة المؤنث .

(٥) قرأه قراة فائت ما في ب ، ح ، دلالة اقرب .

(٦) الآية هي : لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجمين ، ١١٦ - الشعراء .

﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ . .﴾ [١٠]

أي بأنني قد غُلْتُ وقُهرْتُ ، وقرأ عيسى بن عمر (فدعا ربه أني مغلوب)^(١) بكسر الهمزة . قال سيويه أي قبل : أني مغلوب (فانتصرو) أي لي بعقابك أياهم .

﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ . .﴾ [١١]

التقدير^(٢) فنصرناه ففتحنا أبواب السماء^(٣) : لأن ما ظهر من الكلام يدل على ما حذف (بماءٍ منهمِرٍ) أي مندفق . قال سفيان منهمر ينصب انصباً ، وقال الشاعر :

٤٤٢ - راح تمريره الصبائم انتحى

فيه شؤبوب جنوبٍ منهمِرٌ^(٤)

﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا . .﴾ [١٢]

جمع عين في العدد ، وقراءة الكوفيين^(٥) (عُيُونًا) بكسر العين . والأصل الضم فأبدل من الضمة كسرة استقلالاً للجمع بين ضمة وياء (فالتقى الماء) والتقى لا يكون إلا لاتنين . المعنى فالتقى ماء الأرض وماء السماء ، وهما جميعاً يقال لهما ماء لأن^(٦) ماء اسم للجنس . قال أبو الحسن :

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٤٧ .

(٢) - (٣) ساقط من ب ، د .

(٣) . الشاهد لامرئ القيس . انظر : ديوانه ١٤٥ . . جنوب منفجر .

(٤) ب ، د : قرأ الكوفيون .

(٥) الالتفات ٢٥٠ قراءة ابن كثير وحزمة والكسائي .

(٦) ب ، د : لهما ماءان .

كيسان : الأصل في ماء ماء فأبدلوا من الهاء همزة فإذا جمعوا رَدَّوه إلى أصله فقالوا : أمواه ومياه ، ومُؤَيَّة في التصغير . (على أمٍ قد قُدر) قيل : أي قَدَرَه الله جل وعز في اللوح المحفوظ ، وقيل : قَدَّرَ ماء الأرض كماء ^(١) السماء .

﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ ۖ - [١٣]﴾

أي على سفينة ذات ألواح (ودُسُرٍ) روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الدُسُرُ المسامير ، وكذا قال محمد بن كعب وقتادة وابن زيد ، وقال الحسن : الدسر صدر السفينة ، وقال الضحاك : الدسر طُرْفُ السفينة . قال : وأصل هذا من دَسَرَهُ يَدْسِرُهُ ويدْسِرُهُ دَسْرًا إذا شُدَّه ورفعهُ ^(٢) .

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ۖ - [١٤]﴾

أي بمرأى منا ومسمع ، وقيل بأمرنا . وأعين جمع في القليل ، ويقال : أعيانٌ ، مثل بيت وأبيات (جزاء) مصدر (لِمَنْ كَانَ كُفْرٌ) في معناه أقوال . قال ابن زيد : « مَنْ » بمعنى « ما » ، وتقديره عنده الذي كُفِرَ من النعم وجُجِدَ . قال : وهذا يمنعه أهل العربية جميعاً ، ومذهب مجاهد . أن المعنى جزاء لله . قال أبو جعفر : وهذا قول حسن أي ^(٣) عاقبتهم وعرفناهم ^(٤) جزاء الله جل وعز حين كفروا به وجحدوا وحدانيته فقالوا لا تَدْرُنَّ آلِهَتَكُمْ ولا تَدْرُنَّ وِدَا ولا شُوعَا ، ونيل : جزاء لمن كان كُفْرٌ على لفظ « مَنْ » ، ولو كان في غير القرآن لحاز على هذا القول كفروا على المعنى .

(١) ب ، د : على ماء .

(٢) ب ، د : دفعه .

(٣ - ٢) في ب ، د « قالوا عاقبتنا الله عز وجل قيل نعم » .

(٤) هـ : بنوح .

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً .﴾ [١٥]

قيل : المعنى ولقد تركنا هذه العقوبة لمن كفر وحجج الأنبياء ﷺ عظمة وعسرة ، ومذهب قتادة ولقد تركنا السفينة آية (فهل من مُذكر) هذه قراءة الجماعة ^(١) وهي ^(٢) صحيحة عن النبي ﷺ كما رواه ^(٣) شعبة وغيره عن ابن اسحاق عن الأسود عن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقرأ : فهل من مُذكر [بالدال غير معجمة] ^(٤) ، وقال يعقوب القاري : قرأ قتادة (فهل من مُذكر) بالدال معجمة . قال أبو جعفر : مُذكر أولى لما ذكرنا من الاجتماع في العربية والأصل عند سيبويه ^(٥) مُتَذَكِّرُ فاجتمعت الدال وهي مجهورة أصلية والتاء وهي مهموسة زائدة فأبدلوا من التاء حرفاً مجهوراً من مخرجها فصار مُتَذَكِّرُ ، فأدغمت الدال / ٢٢٨ / ب في الدال فصار مُتَذَكِّرُ ، ممن قال مُتَذَكِّرُ أدغم الدال في الدال ، وليس على هذا كلام العرب اسم يدغمون الأول في الثاني .

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ [١٦]

أي فكيف كان عقابي لمن كفر بي وعصاني وبنذاري وتحذيري من الوقوع في مثل ذلك .

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ .﴾ [١٧]

قال ابن زيد : أي يَسَّرَ ، وقال مجاهد : هَوَّنَا ، وقيل التقدير ولقد سهب

(١) ج : العامة

(٢) وهي زيادة من ب ، ج ، د

(٣) ب ، د : دوى

(٤) ومن زيادة ، من ب ، ج ، د ، هـ .

(٥) الكتاب ٤٢٧/٢ .

القرآن (١) بتيسرنا إياه وتفصيلنا لمن أراد أن يتذكره فيعتبر به (فهل من مُذَكِّرٍ) يتذكر ما فيه ، وقيل هل من طالب حياً أو علماً يُعَانُ عليه . فهذا قريب من الأول لأن (٢) الأول أبين على طاهر الآية .

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ . . ﴾ [١٨] قال أبو جعفر : في هذا حذف قد عُرف معناه أي كذبت عادٌ هوداً كما كذبت قريشٌ محمداً ﷺ فليحذروا مثل ما سئل بهم (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي) « فكيف » في موضع نصب على خير كان إلا أنها مبنية لأن فيها معنى الاستفهام وَفُتِحَتْ لالتقاء الساكنين .

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً ضَرْضراً . . ﴾ [١٩]

أهل التفسير يقولون : الضَّرْضَرُ الباردة ، وقال بعض أهل اللغة : إنما يقال لها ضَرْضَرٌ إذا كان لها صوت شديد من قولهم صرَّ الشيء إذا صَوَّتَ ، والأصل صرَّرَ فأبدل من إحدى الراءات صاد . (في يومِ نحسٍ مُّنتَجِرٍ) قال بعض أهل التفسير : النحس الشديد ، ولو كان كما قال لكان يوم منوناً ولقيل : نحس ولم يُضَفْ .

﴿تَنْزِعُ النَّاسَ . . ﴾ [٢٠] قيل : تنزعهم من الحفر التي كانوا حفروها (كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مَنْقَعٍ) النخل تُذَكَّرُ وتَوَثَّ لغتان جاء بها القرآن ورعم محمد بن جرير (٣) أن في الكلام حذفاً ، وإن المعنى تنزع الناس فتركهم كاعجاز نخل . قال : فتكون الكاف على هذا في موضع نصب بالفعل المحذوف ، وهذا لا يحتاج إلى ما قاله من الحذف . والقول فيه ما قاله أبو

(١) في ب ، ج ، د زيادة « للذكر » .

(٢) ب ، د ، هـ : إلا أن

(٣) انظر تفسير الطبري ٩٩/٢٧ .

اسحاق قال : هو في موضع نصب على الحال أي تنزع الناس أمثال نخل منقعر أي في هذه الحال . قال أبو جعفر : وهذا القول حقيقة الاعراب فإن كان على تساهل المعنى ^(١) فلمعنى يؤول إلى ما قاله محمد بن جرير . وقد روى محمد بن اسحاق قال : لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد فاصطفوا على باب الشعب فسدوا الريح عن في الشعب من العيال ، فأقبلت الريح نجيء من تحت واحد واحد ثم تغلغله فتقلبه على رأسه فتدق عنقه حتى أهلكت ستة وبقي واحد يقال له : الخَلْجَانُ فجاء إلى هود عليه السلام هؤلاء الذين أراهم كالبخاتي ^(٢) تحت السحاب قال : هؤلاء الملائكة عليهم السلام قال : إن أسلمت فمالي قال : تسلم قال : أيقيني ربك من هؤلاء الذين ^(٣) في السحاب ؟ قال : ويملك هل رأيت ملكاً يُقيد من جنده ؟ قال : لو فعل ما رُضيت قال : فرجع إلى موضعه ، وأنشأ يقول :

٤٤٣ - لم يبق إلا الخَلْجَانُ نَفْسُهُ

يا شرُّ يومٍ قد ذهاني أمسه ^(٤)

ثم لجفه ما لحق أصحابه فصاروا كما قال جل وعز « كأنهم أعجاز نخل منقعر . وقال ^(٥) مجاهد في تشبيههم بأعجاز نخل منقعر : لأنه ^(٦) قد سالت أجسادهم من رؤوسهم فصاروا أجساماً بلا رؤوس ، وقال بعض أهل النظر : التشبيه للحفر التي كانوا فيها قيماً صارت الحفر كأنها أعجاز نخل . قال أبو

(١) المعنى : الأولى زيادة من ب ، ج ، د .

(٢) البخاتي : الابل واحدها بختي والأني نخية ، الصالح (بخت) .

(٣) في زيادة « أراهم » .

(٤) استشهد به غير منسوب في . تفسير الطبري ٢٧ / ٩٩ . يالك من يوم ذهني أمسه مع

آيات رويت في قصة هلاك عاد قوم هود بالريح .

(٥ - ٥) في ب ، د : لأنهم .

جعفر : وهذا القول قول خطأ ، ولو كان كما قال كان كأنها أو كأنهن ، وأيضاً فإن الحفر لم يتقدم لها ذكر فيكتفى عنها . وأيضاً والتشبيه بالقوم أولى ولا سيما وهو قول من يحتج بقوله .

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ [٢١] أي فكيف كان عذابي إياهم على الكفر وإنذاري إياكم أن ينزل بكم ما نزل بهم . قال أبو اسحاق : نُذِرَ مع نذير ^(١) .

﴿كَذَبْتَ ثَمُودُ بِالنُّذْرِ .﴾ [٢٣]

لم يصرف ثمود ؛ لأنه اسم للقبيلة ويجوز صرفه على أنه اسم للحي .

﴿فَقَالُوا أَنْبَأْنَا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ .﴾ [٢٤]

ضبت بشراً باضمار فعل والمعنى / ٢٥٩ / أ أنتع بشراً واحداً ونحن جماعة (إِنَّا إِذَا لَبِئْنَا ضَلَالٍ وَسُعِيرٍ) أي في حيرة عن الطريق المستقيم وأخذ على العوج ، ولا تعمل إذن إذا لم يكن الكلام معتمداً عليها (وَسُعِيرٍ) يكون جمع سعيير ، ويكون مصدراً من قولهم سَعِرَ الرجل إذا طاش .

﴿الْقَبِي الذُّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا .﴾ [٢٥]

استفهام فيه معنى التوقيف (بل هو كذاب أشير) الكوفيون يقولون : « بل » لا تكون إلا بعد نفي فيحملون مثل هذا على المعنى ؛ لأن معنى الْقَبِي عليه الذكر لم يُلْقَ عليه ^(٢) .

(١) « نذير » زيادة من ب ، ج ، د .

(٢) « في ب ، ج ، د زيادة » شي .

﴿ سَيَعْلَمُونَ غَدًا ۖ ۞ ﴾ [٢٦]

الأصل عند سيويه غَدُوْ حُذِفَتْ منه الواو (من الكذاب الأثير) مبتداً وخبره في موضع نصب بسيعلمون ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة (سيعلمون غداً) ^(١) وأبو عبيد يعيل الى القراءة بالياء لأن بعده ﴿ إِنَّا مُرْسِلُوْ النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ ﴾ [٢٧] ولم يقل : لكم . قال أبو جعفر : التقدير لمن قرأ بالياء ، قال الله جل وعز « سيعلمون غداً » ، والقول يحذف كثيراً . والأصل إِنَّا مُرْسِلُونَ حُذِفَ النون تخفيفاً وأضيف فتنة لهم . قال أبو اسحاق : فتنة مفعول له ، وقال غيره : هو مصدر أي فتناهم بذلك وابتليناهم . وكان ابتلاؤهم في ذلك أن الناقة خرجت لهم من صخرة صماء ناقة عظيمة فآمن بعضهم وكانت لعظمها كثيرة الأكل فشكوا ذلك الى صالح عليه السلام فقالوا : قد أفتت ^(٢) الحشائش والأعشاب ومنعتنا من الماء ، فقال : دروهم تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء . ، ترد الماء يوماً ، وتردون يوماً فكانت هذه الفتنة (فارتقبهم واصطبر) أي فاصبر على ارتقابك إياهم . والأصل واصتبر أبداً من التاء طاء ؛ لأن الطاء أشبه بالصاد لأنهما مطبقتان . قال أبو اسحاق : ينطبق الحنك على اللسان بهما ، قال أيضاً : وهما أيضاً مطبقتان في الخط .

﴿ وَتَبَيَّنَ لَهُمُ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ ۖ ۞ ﴾ [٢٨]

أي ذو قسمة مثل قولك : رَجُلٌ غَدُلٌ (كل شرب محتضر) مبتداً وخبر . أي تحضر الناقة يوماً وهم يوماً ، وغلَّب المذكر على المؤنث فقلبت بهم .

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦١٨ .

(٢) في ب ، ج ، د زيادة « الحياض »

﴿ فَتَنَادُوا صَاحِبَهُمْ . . ﴾ [١٩]

وهم التسعة الذين أنفردوا بإعقر الناقة فتنادى يُمانيّة منهم قُذاراً ، فقالوا : هذه الناقة قد أقبلت (فتعاطى فَعَفَرَ) قيل : ^(١) أي فتعاطى ^(٢) قَتَلَهَا وحقيقته في اللغة فتناول الناقة فقتلها ، من قولهم عَطَوْتُ إِذَا تَنَاوَلْتُ ، كما قال :

٤٤٤ - وَتُعْطَوِ بِرُخْصٍ غَيْرِ شَتْنٍ كَأَنَّهُ

أَسَارِيعُ ظَبْيٍ أَوْ مَسَاوِيكُ إِسْحَلٍ ^(٣)

﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي ﴾ [٣٠]

أي عقابي إياهم على عصيانهم أي فاحذروا المعاصي (ونُذِر) أي إنذاري إياكم أن ينزل بكم ما نزل بهم .

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَبْحَةً وَاجِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ . . ﴾ [٣١]

وهذا من التمثيل العجيب لأن الهشم ما يس من الشجر وتهشم فصار يُحْتَظَرُ به بعد أن كان أخضر ناضراً أي صاروا بعد النعمة رفاتاً ، و [بعد البهجة] ^(٣) حظاً كهيئة الشجر . ورؤي عن ابن عباس « كهشيم المُحْتَظِرِ » أي كالعظام المحترقة . قال أبو جعفر : وحقيقة هذا القول في اللغة كهشيم قد حُطِرَ به وأحرق : وقال ابن زيد : هو الشوك تجعله العرب حوالي الغنم مَخَافَةَ السبع . والتقدير ^(٤) في العربية كهشيم الرجل المُحْتَظِرُ ^(٥) ، ومن قرأ

(١ - ١) في ب ، د « قيل المعنى فتعاطى عقره » .

(٢) الشاهد لامرئ القيس الطمر : ديوانه ١٧ ، شرح القصائد السبع لاسر الأساري ٦٦

(٣) زيادة من ب ، ج ، د .

(٤ - ٤) هذه العبارة في ب ، د جاءت بعد « قد احتظره » .

(كهشيم المُحتَظَر) ^(١) فتقديره كهشيم الشيء الذي قد احتَظَر .

﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي .. ﴾ [٣٣].

أي بالآيات التي أنذروا بها .

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا .. ﴾ [٣٤]

أي حجارة تحصيهم (إلّا آل لوط) نصب على الاستثناء ، وآل الرجل كل من كان على دينه ومذهبه كما قال جل وعز لنوح عليه السلام « إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ » ^(٢) . وهو ابنه وآل بمعنى واحد ، إلّا أن النحويين يقولون : الأصل في آل أهل . والذليل على ذلك أن العرب إذا صغرت ألا قالت : أهيل . (نَجِّنَاهُمْ بِسَحَرٍ) قال الفراء : ^(٣) سَحَرٌ ههنا يجري ؛ لأنه نكرة / ٢٥٩ / ب كقولك : نَجِّنَاهُمْ بِلَيْلٍ . قال أبو جعفر : وهذا القول قول جميع النحويين لا نعلم فيه اختلافًا إلّا أنه قال بعده شيئًا يخالف فيه قال : فاذا ألقت العرب من سحر الباء لم يُجروه فقالوا : فَعَلْتُ هذا سَمَرِي هذا ^(٤) . قال أبو جعفر : وقول البصريين أَنَّ سَحَرٌ إذا كَانَ نكرة انصرف وإذا كَانَ معرفة لم ينصرف ، ودخول الباء وخروجها واحد . والعلة فيه عند سيبويه ^(٥) أنه معدول عن الألف واللام لأنه يقال : أَتَيْتُكَ أَعْلَى السَّحَرِ فلما حذفت الألف واللام وفيه نيتها اعتل فلم ينصرف تقول : سِيرَ بَزِيدٌ سَحَرًا هذا ، غير مصروف . ولا يجوز رفعه لِإِعْلَةٍ ليس هذا موضع ذكرها .

﴿ نِعْمَةٌ مِنْ عِزِّنَا .. ﴾ [٣٥]

(١) قرأ بها الحسن . أنظر معاني الفراء ١٠٨/٣ .

(٢) آية ٤٦ - هود .

(٣) أنظر معاني الفراء ١٠٩/٣ .

(٤) معاني الفراء ١٠٩/٣ .

(٥) الكتاب ٤٣/٢ .

قال أبو اسحاق : نُصِبَتْ نعمة لأنها مفعول لها ، قال : ويجوز الرفع بمعنى تلك نعمة من عندنا (كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ) الكاف في موضع نصب أي نجزي من شكر جزاء كذلك ^(١) التجاء .

﴿ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا . . ﴾ [٣٦]

أي التي بَطَشْنَا بهم (فَتَمَارَوْا بِالذُّرِّ) أي كَذَّبُوا بِهَا شَكًّا ، كما قال قتادة في « فَمَارَوْا بِالذُّرِّ » أي لم يصدقوا بها .

﴿ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ . . ﴾ [٣٧]

« ضَيْفٍ » بمعنى أضياف لأنه مصدر فلذلك لا تكاد العرب تثنيه ولا تجمع . وحقيقته في العربية عن ذوي ضَيْفِهِ (فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ) يقال : ^(٢) طَمَسَ عَيْنَهُ وَعَلَى عَيْنِهِ إِذَا فَعَلَ بِهَا فِعْلًا يَصِيرُ بِهَا ^(٣) بِثَلْ وَجْهٍ لَا شَقَّ فِيهَا وَيُقَالُ طَمَسَ الرِّيحُ الْأَعْلَامَ إِذَا سَفَتَ عَلَيْهَا التُّرَابَ فغَطَّتْهَا بِهِ ، كما قال :

٤٤٥ - مِنْ كُلِّ نَفَاخَةٍ الدَّفْرِي إِذَا عَرِقَتْ

عَارِضُهَا طَامِسُ الْأَعْلَامِ مَجْهُولٌ ^(٤)

(فَذُوقُوا ^(٥) عَذَابِي وَنُذِرِ) أي فقالت لهم الملائكة ﷻ : فذوقوا عذاب الله وعقابه ^(٦) ما أنذرهم به .

(١) في زيادة « نجزي » .

(٢) « يَدُلُّ » زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) « بِهَا » زيادة من ب ، ج ، د .

(٤) الشاهد لكعب بن زهير انظر شرح ديوانه ٩٩ . عَرَضَتْهَا طَامِسٌ .

(٥) في ب و هـ الزيادة « وَيُقَالُ طَمَسَ وَطَمَسَ » بمعنى واحد والذفر والجمع ذفاري ما لصق بجانب البحر من بطنه « وفي هـ تنهي الزيادة الى . . بمعنى واحد » .

(٦) ب ، د ، هـ : وعاقبه .

﴿ وَلَقَدْ ضَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ ﴾ [٣٨]

قال سفيان : كان مع الفجر ضَرَفَتْ بُكْرَةً ههنا ؛ لأنها نكرة ، وزعم الفراء ^(١) أن عُدُوَّةً وبُكْرَةً يجريان ولا يجريان ، وزعم أن الأكثر في غدوة ترك الصرف ، وفي بكرة الصرف . قال أبو جعفر : قول البصريين أنهما لا ينصرفان في المعرفة وينصرفان في النكرة فان زعم زاعم أن الأولى ما قال الفراء لأن بكرة ههنا مصروف قيل له : هذا لا يلزم ؛ لأن بكرة ههنا نكرة وكذا سحر ، والدليل على ذلك أنه لم يقل : أهلكوا في يوم كذا من شهر كذا من سنة كذا بكرة فتكون معرفة فلما وجب أن تكون نكرة لم يكن فيها ذكر حجة ولا سيما وفيه الهاء قيل : « عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ » أي يستقر عندهم حتى أهلكهم .

﴿ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذَرُ ﴾ [٤١]

أي أهل دينه والقائلين بقوله كما مر . « قد » إذا وَقَعَتْ مع الماضي دَلَّتْ على التوقع وإذا كانت مع المستقبل دَلَّتْ على التقليل نقول : قد يكرمنا فلان أي ذلك يقل منه .

﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَلْهًا . . ﴾ [٤٢]

في معناه قولان : أحدهما أن المعنى كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا التي أُرِيْنَاهُمْ إياها كَلْهًا والآخر أنه على التكثير ، كما حكى سيبويه ما بقى منهم مُخَبَّرٌ . (فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ) قال قتادة : عَزِيزٌ في انتقامه وقال لي غيره : عزيز لا يُغْلَبُ مقتدر على ما يشاء .

﴿ أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَمْ . . ﴾ [٤٣]

(١) معاني الفراء ١٠٩/٣ .

مبتدأ وخبره قال : وهذا على التوقيف كما حكى سيبويه : الشقاء أحب اليك أم السعادة (أم لكم براءة في الزير) أي أكتب لكم أنكم لا تعدبون .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ ﴾ [٤٤]

على اللفظ ولو كان على المعنى قيل : منتصرون .

﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ ﴾ [٤٥]

قال أهل التفسير : ذلك يوم بدر (ويؤولون الدُّبر) واحد بمعنى الجمع : كما يقال : كثر الدرهم .

﴿ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ .. ﴾ [٤٦]

من قال : « بل » لا يكون إلا بعد نفي قال : المعنى ليس الأمر كما يقولون انهم لا يبعثون بل الساعة موعدهم ^(١) (والساعة أدهى وأمر) أي من هزيمتهم وتوليهم .

﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ .. ﴾ [٤٧]

أي ذهب عن الحق (وسُعِر) أي نارُ شِعْر .

﴿ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ .. ﴾ [٤٨]

وفي قراءة ابن مسعود (الى النار) ^(٢) وهذه القراءة على التفسير ، كما

(١) في « كما واحد بمعنى الجمع كما يقال - كثر الدرهم بل الساعة موعدهم » تصحيف فثبت

ما في ب ، ج ، د .

(٢) أنظر معاني الفراء ١١٠/٣ .

روى أبو هريرة عن النبي ﷺ / ٢٦٠ / أ الله عليه « يُحْضَرُ الْمَقْتُولُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ جَل وَعِزْ فَيَقُولُ لَهُ : فِيمَ قُتِلْتَ ؟ فَيَقُولُ : فِيكَ فَيَقُولُ : كَذَبْتَ أَرَدْتَ أَنْ يَقَالَ : فَلَانْ شَجَاعٌ فَقَدْ قِيلَ : فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيُسْحَبُ عَلَى وَجْهِهِ إِلَى النَّارِ » (١)
(ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ) أي يقال لهم .

﴿ أَنَا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ ﴾ [٤٩]

فدل بهذا على أنهم يُعَذَّبُونَ على كفرهم بالقدر . وزعم سيبويه أن نصب « كُلُّ » على لغة من قال : زِيدَا ضَرْبَتُهُ . وفي نصبه قولان آخران : أما الكوفيون فقالوا : « إِنَّا » تطلب الفعل والفعل بها أولى من الاسم ، والمعنى إِنَّا خَلَقْنَا كُلَّ شَيْءٍ ، قالوا : وليس هذا مثل قولنا : زِيدَا ضَرْبَتُهُ : لأنه ليس ههنا (٢) حرف هو بالفعل أولى . ألا ترى أنك تقول : أزيدَا ضَرْبَتَهُ فيكون النصب أولى : لأن ههنا (٣) حرفاً هو بالفعل أولى والقول الثالث أنه إنما جاز (٤) هذا بالنصب وخالف زِيدَا ضَرْبَتَهُ ليدل ذلك على خلق الأشياء (٥) فيكون فيه ردٌّ على من أنكر خلق الأفعال .

﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ ۖ ﴾ [٥٠]

مبتداً وخبره . وقال علي بن سليمان : المعنى إِلَّا أَمْرَةً وَاحِدَةً . وزعم

(١) انظر الترمذي - الزهد ٢٢٥ / ٩ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ . ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله فماذا قُتِلَ يقول : أُمِرْتُ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِكَ فَقَاتَلْتُ حَتَّى قُتِلْتُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : كَدَسْتَ وَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ : كَدَسْتَ وَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَرَدْتَ أَنْ يَقَالَ : فَلَانْ حَرِيءٌ .

(٢) - ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) ب ، د ، هـ : جاء .

(٤) ب ، د : الأفعال .

٤٤٦ - فِي خَلْقِكُمْ عَظَمٌ وَقَدْ سَجِينَا ^(١) .

﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ .. ﴾ [٥٥]

أي في مجلس حق لا لغو فيها ^(٢) ولا باطل (عند ملك مُقْتَدِرٍ) أي
يقدر على ما يشاء .

(١) سبب الشاهد للمسبب بن ريد مائة الغوي و صدره : لا تُكْرَهُ الْقَتْلُ وَقَدْ شَبَّاهُ . انظر شرح
الشواهد للمشتري ١٠٧/١ . وورد في الكتاب ١٠٧/١ غير منسوب .

(٢) ب ه ه : فيه .

شرح إعراب سورة الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الرَّحْمَنُ ﴾ [١]

رفع بالابتداء وخبره ﴿ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ [٢] أي من رحمته علّم القرآن
 بصُور به رضا الذي يقرب منه وسخطه الذي يبعد منه ومن رحمته .

﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ [٣] ﴿ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ [٤]

فهو خير بعد خير .

﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ .. ﴾ [٥]

مبتدأ ، وقيل : الخبر محذوف أي يجريان (بِحُسْبَانٍ) [وقيل : الخبر
 « بحسبان » ^(١)] .

﴿ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ .. ﴾ [٦]

روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : النجم ما تبسط على
 الأرض من الزرع يعني البقل ونحوه قال : والشجر ما كان على ساق . قال أبو

(١) الزيادة من ب ، ج ، د ، هـ .

جعفر : وهذا أحسن ما قيل في معناه أي يسجد له كل شيء أي يتقاد لله جل وعز .

﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا . . ﴾ [٧]

نُصِبَتْ باضمار فعل يعطف ما عُمِلَ فيه لفعل على مثله (وَوَضَعَ الْمِيزَانَ) قال الفراء ^(١) : أي العدل ، وقال غيره : هو الميزان الذي يُوزَنُ به .

﴿ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ . . ﴾ [٨]

« أَنْ » في موضع نصب ، والمعنى بأن لا تطغوا ، و « تطغوا » في موضع نصب بأن ، ويجوز أن يكون « أَنْ » بمعنى أي فلا يكون لها موضع من الاعراب ، ويكون تطغوا في موضع جزم بالنهي . قال أبو جعفر : وهذا أولى ، لأن بعده ﴿ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ﴾ [٩] (وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ) وقرأ بلال / ٢٦٠ / ب بن أبي بردة (وَلَا تُخْسِرُوا) ^(٢) بفتح التاء . وهي لغة معروفة .

﴿ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴾ [١٠]

نَصَبَ الْأَرْضَ باضمارِ فِعْلٍ .

﴿ فِيهَا فَالِكِهَتْ . . ﴾ [١١] مبتدأ (وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ) عطف عليه .

الواحد كُم وهو ما أحاطَ بها من ليفٍ وسعفٍ وغيرهما .

﴿ وَالْحَبِّ . . ﴾ [١٢]

(١) معاني الفراء ١١٣/٣ .

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ١٤٩ .

مرفوع على أنه عطف على فاعله أي وفيها الحب (ذو العصف) نعت له (والريحان) عطف أيضاً . وقراءة الأعمش وحمزة والكسائي (ذو العصف والريحان) بالخفض بمعنى وذو الريحان .

﴿ فَبَإْيِّ آلٍ رَبُّكُمْ تَكْذِبُونَ ﴾ [١٣]

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : فَبَإْيِّ نَعَمَ رَبُّكُمْ . قال أبو جعفر : فإن قيل : إنما تقدم ذكر الإنسان فكيف وقعت المخاطبة لشيئين ؟ ففي هذا غير جواب منها أن الأنام يدخل فيه الجن والإنس فخطوبوا على ذلك ، وقيل : لما قال جل وعز « والجن خلقناه »^(١) وقد تقدم ذكر الإنسان خُوطِبَ الجميع وأجاز الفراء^(٢) أن يكون على مخاطبة الواحد بفعل الاثنين ، وحكى ذلك عن العرب .

﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴾ [١٤]

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الصلصال الطين اليابس . فالمعنى على هذا خلق الإنسان من طين يابس يُصَوَّتُ : كما يُصَوَّتُ الطين الذي قد مُسَّتُهُ النارُ^(٣) . وهو الفخار . وقيل : الصلصال المُتَبَّنُّ فَعْلَالٌ ، من صَلَّ اللحم إذا أَتَنَ ، ويقال أَصْلٌ .

﴿ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ﴾ [١٥]

(١) آية ٢٧ - الحجر .

(٢) معاني الفراء ١١٤/٣

(٣) في ب ، د ، هـ الزيادة « وأنشد أبو عبيدة :

« أو كعدو المصلصل الحوال » .

قيل : المارج مشتق من مرج الشيء إذا اختلط . والمارج من بين أصفر وأخضر وأحمر ، وكذا لسان النار . وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس « من مارج من نار » قال : هو من خالص النار .

× ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ رَبُّ الْمَغْرِبِينَ﴾ [١٧]

رفع على اضممار مبتدأ يجوز أن يكون بدلاً من المضممر الذي في « خلق » ، ويجوز الخفض بمعنى فبأي آلاء ربكما رب المشرقين ورب المغربين ، ويجوز النصب بمعنى أعني .

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [١٨]

ليس بتكرير ؛ لأنه إنما أتى بعد نغم أخرى سوى التي تقدمت .

× ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ [١٩]

روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : مَرَجَ أُرْسِلَ . واختلف العلماء في معنى البحرين ههنا فقال الحسن وقتادة : هما بحر الروم وبحر فارس ، وقال سعيد بن جبير وابن أبيزى^(١) : هما بحر السماء وبحر الأرض ، وكذا يروى عن ابن عباس إلا أنه قال : يلتقيان كل عام . وقول سعيد بن جبير وابن أبيزى يذهب إليه محمد بن جرير لعلّه أوجب ذلك عنده نذكرها بعد هذا .

× ﴿بَيْنَهُمَا بَرْخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ [٢٠]

قال بعض أهل التفسير : لا يبغيان على الناس ، وقال بعضهم : لا يبغي

(١) ابن أبيزى : عبد الرحمن بن أبي سفيان مشهور وله كتاب هذا سعيد وعبد الله لهما رواية :

تفسير المتبى لابن حجر القسم الأول ٣١

أحدهما على الآخر . وظاهر الآية يدل على العموم .

✖ ﴿يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ﴾ [٢٢]

وقراءة يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة (يُخْرِجُ) والضمُّ أَيْبُنْ لأنه انما يُخْرِجُ إذا أُخْرِجَ . وتكلّم العلماء في معنى « يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ » فمذهب الفراء^(١) أنه انما يُخْرِجُ من أحدهما وجعله مجازاً . وفي هذا من البعد ما لا خفاء به على ذي فهم أن يكون « مِنْهُمَا »^(٢) من أحدهما وقيل : يُخْرِجُ انما هو للمستقبل فيقول : انه يُخْرِجُ مِنْهُمَا بعد هذا . وقيل : يُخْرِجُ مِنْهُمَا حقيقة لا مجازاً ؛ لأنه انما يُخْرِجُ من المواضع التي يلتقي فيها الماء الملح والماء العذب . وقول رابع هو الذي اختاره محمد بن جرير وحملهُ على ذلك التفسير لما كان من تقوم الحجة بقوله قد قال في قوله جل وعز « مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ » انهما بحر السماء وبحر الأرض ، وكان اللؤلؤ والمرجان انما يُوجَدُ في الصَّدَفِ إذا وقع المطرُ عليه ، ويدلُّك على هذا الحديث/٢٦١/ أ عن ابن عباس قال : إذا مَطَرَتِ السَّمَاءُ فَتَحَتِ الصَّدَفُ أَفْوَاهَهَا .

﴿وَلَهُ الْجَوَارِي الْمُنَشَّاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [٢٤]

« الجوّاري » في موضع رفع . حذفت الضمة من الياء لثقلها ، وحذفه الياء بعيداً ، ومن حَذَفَ الياء قال الكسرة تدلُّ عليها ، وقد كانت تحذف قبل دخول الألف واللام . وقراءة الكوفيين غير الكسائي (وله الجوّاري

(١) معاني الفراء ١١٥/٣ .

(٢) « مِنْهُمَا » ساقطة من أ .

شرح إعراب سورة الرحمن

الْمُنْشِآتُ) (١) يجعلونها فاعلة و«الْمُنْشِآتُ» قراءة أهل المدينة وأبي عمرو، وهي أبين. فأما ما رُوِيَ عن عاصم الجحدري أنه قرأ (الْمُنْشِآتُ) (٢) فغير محفوظ لأنه أن أبدل الهمزة قال: الْمُنْشِآتُ وإن خففها جعلها بين الألف والهمزة فقال: الْمُنْشِآتُ وهذا المحفوظ من قراءته (كالأعلام) في موضع نصب على الحال.

﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [٢٦]

الضمير يعود على الأرض وضعها أي كل من على الأرض يفنى ويهلك. والأصل: فاني استقبلت الحركة في الياء فسكنت ثم حذفتم لسكونها وسكون التنوين بعدها.

﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [٢٧]

«ذو» من نعت وجه لأن المعنى ويبقى ربك، كما تقول: هذا وجه الأرض. وفي قراءة ابن مسعود (ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام) (٣) من نعت ربك.

﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [٢٩]

مذهب قتادة وليس بنصّ قوله يفزع إليه أهل السموات وأهل الأرض في حاجاتهم لا غناء بهم عنه (كل يوم هو في شأن) أي في شأنهم وصلاحهم وتدبير أمورهم.

(١) كتاب السبعة لابن مجاهد ٦٢٠.

(٢) كذا في قراءة ابن أبي عتبة والحسن. البحر المحيط ١٩٢/٨.

(٣) معاني الفراء ١١٦/٣.

﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾ [٣١]

فيه خمس قراءات ذكر أبو عبيد منها اثنتين قد قرأ بكل واحدة منهما خمسة قراء وهما (سَنَفْرُغُ) و (سَيَفْرُغُ) فقرأ بالأولى ^(١) أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وعاصم ، وقرأ طلحة بن مصرف ويحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي (سَيَفْرُغُ) ^(٢) ولم يذكر أبو عبيد طلحة ، وقرأ عبد الرحمن الأعرج وقتادة (سَنَفْرُغُ لَكُمْ) بفتح النون والراء . وقرأ عيسى ابن عمر (سَيَفْرُغُ) ^(٣) بكسر النون وفتح الراء ، وذكر القراء أنه يقرأ (سَيَفْرُغُ) ^(٤) بضم الياء وفتح الراء . قال أبو جعفر : القراءتان الأوليان بمعنى واحد . وحكى أبو عبيد أن لغة أهل الحجاز وتهامة فَرَّغَ يَفْرُغُ وَأَنَّ لغة أهل نجد فَرَّغَ يَفْرُغُ وأنه لا يعرف ^(٥) أحداً من القراء وقرأ بها . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا من قرأ بها . فمن قال : فَرَّغَ يَفْرُغُ جاء به على الأصل ؛ لأن ^(٦) فيها حرفاً من حروف الحلق وحروف الحلق [الهمزة والعين والغين والحاء والخاء والهاء ، وحروف الحلق] يأتي منها فَعَلَ يَفْعُلُ كثيراً نحو ذَهَبَ يَذْهَبُ وصَنَعَ يَصْنَعُ ، ويأتي ما فيه لفتان نحو صَبَغَ يَصْبِغُ ودرَعَفَ يَرِغِفُ وورَعَفَ ، ويأتي منهما ما لا يكاد يُفْتَحُ نحو نَحَتْ يَنْحُتُ وإنما يرجع في هذا إلى اللغة ^(٨) .

(١) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٦٢٠ .

(٢) كتاب السبعة لأبن مجاهد ٦٢٠ .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ١٤٩ .

(٤) أبو حاتم عن الأعمش - معاني القراء ١١٦/٣ ، المنتخب ٣٠٤/٢ .

(٥) ب ، د : لا يعلم .

(٦) ب ، د : فلان .

(٧) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٨) في ب ، د زيادة : والسماح عن العرب .

﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ — ۞ [٣٣]

نداء مضاف (ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا) على مذهب الضحاك أن المعنى « ستفرغ لكم أيها الثقلان » فيقال لكم : يا معشر الجن والانس وذكر أن هذا يوم القيامة تنزل ملائكة سبع السموات فيحيطون بأقطار السموات فيأتي الملك الأعلى جل وعز . وقرأ الضحاك : « وجاء ربك والملك صفاً صفاً »^(١) ثم يؤتى بجهنم فإذا رآها الناس هربوا وقد اصطفت الملائكة على أقطار الأرض سبعة صفوف . وقرأ الضحاك « يوم تنادي يوم تُولُونَ صّٰذِرِينَ »^(٢) ، وقرأ « ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا » ، وروي عنه أنه قال : إن استطعتم أن تهربوا من السموات والأرض فاهربوا ، وروي عن ابن عباس أن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض (لا تَسْأَلُونِ إِلَّا بِسُلْطَانٍ) قال عكرمة : أي بحجة قال : وكل سلطان في القرآن فهو حجة ، وقال قتادة بسلطان أي بملك .

﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْابُ مَرِّ قَارٍ﴾ — ۞ [٣٥]

هذه قراءة / ٢٦١ / ب ۞ يبي جعفر وشيبة ونافع وأبي عمرو وعاصم والأعمش وحزمة والكسائي ، وقرأ ابن كثير وابن أبي اسحاق وهي مروية عن الحسن (شَوْابُ)^(٣) بكسر الشين . والفراء يذهب الى أنهما^(٤) لغتان بمعنى واحد ، كما يقال : صَوَارَ وَصَوَّرَ^(٥) (ونحاس) قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع

(١) آية ٢٢ الفجر .

(٢) آية ٣٢ ، ٣٣ - غافر

(٣) معاني الفراء ١١٧/٣ .

(٤) ب : أنه « تحريف » .

(٥) كتاب السعة لابن معاهد ٦٢١ .

والكوفيين بالرفع ، وقراً ابن كثير ابن أبي اسحاق وأبو عمرو (ونحاس)^١
بالخفض ، وقراً مجاهد (ونحاس)^٢ بكسر النون والسين ، وقراً مسلم من
جندب (ونحاس) بغير ألف وبالرفع . قال أبو جعفر : الرفع في « نحاس »
أبين في العربية ؛ لأنه لا اشكال فيه يكون معطوفاً على « شواط » ، وإن
خَفَضْتُ عَظْفَتَهُ عَلَى نَارٍ ، واحتجت^٣ الى الاحتياج ، وذلك أن أكثر أهل
التفسير منهم ابن عباس يقولون : الشواط اللهب ، والنحاس الدخان فإذا
خَفَضْتُ فَالتقدير شواطٍ من نارٍ ومن نحاس . والشواط لا يكون من النحاس
كما أن اللهب لا يكون من الدخان إلا على حيلة واعتذار والذي في ذلك من
الحيلة ، وهو قول أبي العباس محمد بن يزيد ، أنه لما كان اللهب والدخان
جميعاً من النار كان كل واحد منهما مشتملاً على الآخر ، وأنشد للفرزدق :

٤٤٧ - قَبْتُ أَقْدَ الزَادِ بَيْنِي وَبَيْنَهُ

عَلَى ضَوْءِ نَارٍ مَرَّةً وَدُخَانٍ^٤
فَعَطَفَ وَدُخَانَ عَلَى نَارٍ ، وليس للدخان ضوء ؛ لأن الضوء والدخان من النار
وإن عَطَفْتَ وَدُخَانَ عَلَى ضَوْءٍ لَمْ تَحْتَجِ إِلَى الْإِحْتِيَالِ ، وأنشد غيره في هذا
بمعناه .

٤٤٨ - شَرَابِ الْبَانِ وَتَمَرٍ وَأَقِطٍ^٥

وإنما الشراب الالبان^٦ ولكن الحنظل يشتمل على هذه الأشياء ، وقال آخر

(١) - ٢) ، مختصر ابن خالويه ١٤٩ .

(٣) ب : واحتاج .

(٤) النظر الشاهد في ديوان الفرزدق ٣٢٩ . الحماسة لاس الشجري ٢٠٨ المقاصد النحوية

٤٦٢/١ .

(٥) استشهد به غير مسروب في : الكامل للمبرد ٢٨٩ ، ٣٢٤ . اللسان (غفل) ، الحرارة

١٠٠٠/١ . . ومن وأقط .

(٦) ب ، د : اللبن .

في مثله .

٤٤٩ - يَا لَيْتَ زَوْجَكَ قَدْ غَدَا

مَتَقَلَّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا^(١)

لأنهما محمولان وقد قال الحسن ومجاهد وقتادة في قوله جل وعز ونحاس قالوا يذاب النحاس فَيُصَّبُ على رؤوسهم (فلا تَتَصَرَّانِ) أي ممن عاقبكما بذلك ولا تستفيدان منه .

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [٣٦]

أي فبأي نعم ربكما الذي جعل الحكم واحداً في المنع من النقود ، ولم يخصص بذلك أحداً دون أحد .

﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ . .﴾ [٣٧]

وهو يوم القيامة (فكانت وردة) قال قتادة : هي اليوم خضراء ويوم القيامة حمراء ، وزاد غيره وهي من حديد (كالدَّهَانِ) أصبح ما قبل فيه ، وهو قول مجاهد والضحاك ، أنه جمع دُهْنٍ أي صافيه ملساء .

﴿فَيَوْمَئِذٍ . .﴾ [٣٩] جواب إذا (لا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ) قول

ابن عباس لا يُسْأَلُونَ سؤال اختبار ، لأن الله جل وعز قد حفظ عليهم أعمالهم . وقول قتادة أنهم يعرفون بسواد الوجوه وزرق الأعين^(٢) ، ويدل على هذا أن بعده ﴿يُعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسِيمَاهُمْ﴾ [٤١] والسيما والسيماء العلامة (فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ) يكون بالنواصي في موضع رفع اسم ما

(١) مر الشاهد ١٢٢ .

(٢) ب : وزرقة العيون وكذا في ج .

لم يُسَمَّ فاعله ويجوز أن يكون مضمراً .

﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ [٤٣]

أي يقال لهم : هذه جهنم التي كانوا يكذبون بها في الدنيا .

﴿ يَطُوفُونَ فِيهَا . ﴾ [٤٤]

أي بين أطباقها (وَيَبْنِي حَجِيمِ آيٍ) حكى عبد الله بن وهب عن ابن زيد قال : الأنبي الحاضر . وزوى ابن أبي طلحة عن ابن عباس « بَيْنَ حَجِيمِ آيٍ » قال يقول : قد انتهى حره . قال أبو جعفر : وكذا هو في كلام العرب قال النابغة :

٤٥٠ - وَتُخَضَّبُ لِحْيَةُ غَدْرَتْ وَخَانَتْ

بِاحْمَرٍ مِنْ تُجِيعِ الْجَوْفِ آيٍ^(١)

﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ [٤٥]

أي فبأي نعم ربكما التي أنعم بها عليكم^(٢) فلم يعاقب منكم^(٣) إلا المجرمين ، وجعل لهم سيمياء يُعرفون بها حتى لا يختلط^(٤) بهم غيرهم^(٥) .

﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴾ [٤٦]

رفع بالابتداء وباضمار فعل بمعنى تجب أو تستقر ، والتقدير ولمن خاف مقام ربه فأدى فرائضه واجتنب معاصيه خوف المقام الذي يقفه الله تعالى

(١) الشاهد للنابغة الذبياني - انظر ديوانه ١٢٠ ، المحتسب ١/ ٣٦٧ .

(٢) ب : عليكم .

(٣) ب : منكم .

(٤ - ٥) في ب ، د : بعضهم على بعض ولا يدخل فيهم غيرهم .

شرح إعراب سورة الرحمن

أما

لِلْحِسَابِ ، وَيَبَيِّنُ هَذَا قَوْلُهُ « وَأَلْهَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ / ٢٦٢ / أ عَنْ الْهَوَى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى » (١) وَلَا يُقَالُ لِمَنْ أَقْتَحَمَ عَلَى الْمَعَاصِي : خَائِفٌ ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ » قَالَ : وَعَدَ (٢) اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ (٣) أَدَّوْا فَرَائِضَهُ الْجَنَّةَ .

﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾ [٤٨]

نَعَتْ لِلجَنَّتَيْنِ ، وَالْجَنَّةُ عِنْدَ الْعَرَبِ الْبُسْتَانُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَاحِدُ الْأَفْنَانِ فَنَنْ عَلَى قَوْلٍ مِنْ قَالَ : هِيَ الْأَغْصَانُ ، وَمَنْ قَالَ : هِيَ الْأَلْوَانُ أَلْوَانُ الْفَاكِهَةِ (٤) فَوَاحِدُهَا وَعِنْدَهُمْ فَنٌ وَالْأَوَّلُ (٥) أَوَّلَى بِالصَّوَابِ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ مَا يَجْمَعُ فَنٌ فَنُونٌ فَيُسْتَعْنَى بِجَمْعِهِ الْكَثِيرِ ، كَمَا يُقَالُ : شَبَّعَ وَشُسَّعَ . وَمَنْ أَخَذَ فَلَانٌ فِي فُنُونٍ (٦) مِنَ الْحَدِيثِ .

﴿ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴾ [٥٠]

أَيُّ فِي خِلَالِهِمَا نَهْرَانِ يَجْرِيَانِ .

﴿ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴾ [٥٢]

أَيُّ مِنْ كُلِّ نَوْعٍ مِنَ الْفَاكِهَةِ صِنْفَانِ .

﴿ مُتَكَبِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ اسْتَرَقٍ . . ﴾ [٥٤]

نَصَبَ مُتَكَبِّينَ عَلَى الْحَالِ ، وَالْعَامِلُ فِيهِ مِنْ غَامِضِ النَّحْوِ . قَالَ أَبُو

(١) آية ٤٠ - البازعات

(٢) ب ، د ، وَعَدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا

(٣) - ٣) فِي ب ، د ، فَالْوَاحِدُ فَنٌ عِنْدَهُ وَأَنْ يَكُونَ جَمْعٌ فِي .

(٤) ب ، د : فَنٌ .

جعفر : ولا أعلم أحداً من النحويين ذكره إلا شيئاً ذكره محمد بن جرير قال : هو محمول على المعنى أي يتنعمون متكئين ، وجعل ما قبله بدل على المحذوف . قال أبو جعفر : ويجوز أن يكون بغير حذف ، ويكون راجعاً إلى قوله جل وعز « ولمن خاف مقام ربه جنتان » كما تقول : لفلان تجارة حاضراً ، أي في هذه الحال . « ومتكئين » على معنى « من » ولو كان على اللفظ لكان متكئاً (وجنى الجنتين) في موضع رفع بالابتداء (ذان) خبره .

﴿ فيهنَّ .. ﴾ [٥٦] قال أبو جعفر : قد ذكرنا هذا الضمير وعلى من يعود . وفيه اشكال قد بيناه والتقدير فيهنَّ حور (قاصراتُ الطرف لم يطمثهنَّ إنسُ قبلهنَّ ولا جانٌ) ، وقراءة طلحة (لم يطمثهنَّ)^(١) وهما لغتان معروفتان .

﴿ كأنهنَّ الياقوتُ والمرجانُ ﴾ [٥٨]

« أن » في موضع خفض بالكاف ، والكاف في موضع رفع بالابتداء والخبر محذوف « وهنَّ » في موضع نصب اسم « أن » ، وشددت لأنها بمنزلة حرفين في المذكر ، « الياقوت » خبر ، « والمرجان » عطف عليه .

﴿ هل جزاء الإحسانَ إلا الإحسان .. ﴾ [٦٠]

مبتداً وخبره أي على جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة .

﴿ ومن دُونَهُمَا جُتَانٍ ﴾ [٦٢]

(١) قرأ بها الكسائي . أنظر كتاب السبعة ٦٢١ .

شرح إعراب سورة الرحمن

في معناه قولان : أحدهما ومن دونهما في الدرج . وهذا مذهب ابن عباس ، وتناول أن هاتين الجنتين هما اللتان قال الله جل وعز فيهما « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ » ^(١) ، والقول الآخر ومن دونهما في الفضل وهذا مذهب ابن زيد ، قال : وهم لاصحاب اليمين .

﴿ مُدْهَمَتَانِ ﴾ [٦٤] قال أبو حاتم ^(٢) : ويجوز في الكلام مُدْهَمَتَانِ ؛ لأنه يقال : ادْهَمَ وادْهَامٌ ^(٣) ، ومدْهَمَتَانِ من نعت الجنتين .

﴿ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَاحَتَانِ ﴾ [٦٦] .

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس « نَضَاحَتَانِ » قال : قِيَاضَتَانِ ^(٤) وقال الضحاك : ممتلئتان ، وقال سعيد بن جبیر : نَضَاحَتَانِ بالماء والفاكهة ، قال أبو جعفر : والمعروف في اللغة أنهما ^(٥) بالماء .

﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ [٦٨]

فيها ^(٦) ثلاثة أقوال : منها انه قيل : إن النخل والرمان ليسا من الفاكهة لخروجهما منها في هذه الآية ، وقيل هما منها ولكن أعيد ^(٧) اشادة بذكرهما لفضلهما ^(٨) . وقيل : العرب تعيد الشيء بواو العطف اتساعاً لا لتفضيل ، والقرآن نزل بلغتهم والدليل على ذلك « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي

(١) آية ١٧ - السجدة .

(٢) ب ، د : قال أبو جعفر .

(٣) في ب زيادة « كذلك قال أبو حاتم » .

(٤) ج : قياضتان .

(٥) هـ : انه .

(٦) ٦ - في ب ، د ، أعيد ذكرهما اشادة بفضلهما عليها .

شرح إعراب سورة الرحمن

السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ،^(١) ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ » وَقَالَ جَلَّ ثَنَاءُهُ « خَافُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى »^(٢) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا يَبَيِّنُ لَا لِبَسٍ فِيهِ .

﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ [٧٠]

وَحَكَى الْفَرَاءُ^(٣) : خَيْرَاتٌ وَخَيْرَاتٌ . فَأَمَّا الْبَصْرِيُّونَ فَقَالُوا : خَيْرَةٌ بِمَعْنَى خَيْرَةٌ فَخَفَّفَ ، كَمَا قَبِلَ : مَيِّتٌ وَمَيِّتٌ « وَفِيهِنَّ » يَعُودُ عَلَى الْأَرْبَعِ الْأَجَنَةِ .

﴿ حُورٌ ... ﴾ [٧٢] بَدَلُ وَإِنْ شِئْتَ كَانَ نَعْتًا (مَقْصُورَاتٌ) قَالَ مُجَاهِدٌ : فَضْرُنَ/٢٦٢ ب/ طَرَفُهُنَّ وَأَنْفُسُهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَلَا يُرَدْنَ غَيْرَهُمْ ، وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ : « مَقْصُورَاتٌ » مَحْبُوسَاتٌ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : مَقْصُورَاتٌ مَحْبُوسَاتٌ لَا يَطْفَنُ^(٤) فِي الطَّرْقِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالصَّوَابُ فِي هَذَا أَنْ يُقَالَ : إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ وَصَفَهُنَّ بِأَنَّهُنَّ مَقْصُورَاتٌ فَغَمَّ فَتَغَمَّ كَمَا غَمَّ جَلَّ وَعَزَّ فَيَقُولُ : قَصِيرُنَ طَرَفُهُنَّ وَأَنْفُسُهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَلَا يَرَيْنَ^(٥) غَيْرَهُمْ وَهِنَّ مَحْبُوسَاتٌ فِي الْخِيَامِ وَمَصُونَاتٌ .

﴿ وَلَمْ يَطْمِئُنْ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ﴾ [٧٤]

فَدَلَّ بِهَذَا عَلَى أَنَّ الْجِنَّ يَطْوُونَ .

-
- (١) آية ١٨ - الْحَجَّ .
 - (٢) آية ٢٣٨ - الْبَقَرَةِ .
 - (٣) معاني الفراء ١١٢٠/٣ .
 - (٤) ب ، د : لَا يَطْوُونَ .
 - (٥) ج : يَرَدْنَ .

﴿ مَتَكِّثِينَ عَلَى رَفَرَفٍ خُضِرٍ ۝ ﴾ [٧٦]

فَخُضِرَ جَمْعُ أَخْضَرَ ، وَرَفَرَفَ لَفْظُهُ لَفْظٌ وَاحِدٌ ، وَقَدْ نُبِتَ بِجَمْعٍ لِأَنَّهُ اسْمٌ لِلْجَمْعِ كَمَا قَالَ (١) : مَرَرْتُ بِرَهْطٍ كَرَامٍ وَقَوْمٍ لُثَامٍ وَكَذَا : هَذِهِ إِسْلٌ حَسَانٌ وَغَنَمٌ صِغَارٌ (وَعَبْقَرِيٌّ) مِثْلُهُ غَيْرُ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ عَبْقَرِيَّةٍ ، وَقَدْ قَرَأَ عَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ (٢) (مَتَكِّثِينَ عَلَى رَفَارَفٍ خُضِرٍ وَعَبَاقِرِيٍّ حَسَانٍ) (٣) وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ عَنْ عَاصِمِ الْجَحْدَرِيِّ (٤) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَاسْتَادَهَا لَيْسَ بِالصَّحِيحِ ، وَزَعَمَ أَبُو عُبَيْدٍ أَنَّهَا لَوْ صَحَّتْ لَكَانَتْ وَعَبَاقِرِيٌّ بِغَيْرِ اجْتِرَاءٍ ، وَرَعِمَ أَنَّهُ هَكَذَا يَجِبُ فِي الْعَرَبِيَّةِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا غَلَطٌ بَيْنَ عِنْدَ جَمِيعِ النُّحَوِيِّينَ ؛ لِأَنَّهُمْ قَدْ أَجْمَعُوا جَمِيعاً أَنَّهُ يُقَالُ : رَجُلٌ مَذَانِيٌّ بِالْصَّرَفِ ، وَإِنَّمَا تَوَقَّعُ أَنَّهُ جَمْعٌ ، وَلَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ جَمْعٌ بَعْدَ أَلْفٍ أَرْبَعَةَ أَحْرَفٍ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ أَنَّكَ لَوْ جَمَعْتَ عَبْقَرًا لَقُلْتَ عَبَاقِرٌ ، وَيَجُوزُ عَلَى بَعْدِ عَبَاقِرٍ ، وَيَجُوزُ عَبَاقِرَةٌ . فَأَمَّا عَبَاقِرِيٌّ فِي الْجَمْعِ فَمَحَالٌ وَالْعِلَّةُ فِي امْتِنَاعِ جَوَازِ عَبَاقِرِيٍّ أَنَّهُ لَا يَخْلُو مِنْ أَنْ يَكُونَ مَنْسُوباً إِلَى عَبْقَرٍ فَيُقَالُ : عَبْقَرِيٌّ أَوْ يَكُونَ مَنْسُوباً إِلَى عَاقِرٍ فَيُرَدُّ إِلَى الْوَاحِدِ فَيُقَالُ أَيْضاً . عَبْقَرِيٌّ كَمَا شَرَطَ النُّحَوِيُّونَ جَمِيعاً فِي النِّسْبِ إِلَى الْجَمْعِ أَنَّكَ تَنْسِبُ إِلَى وَاحِدَةٍ فَتَقُولُ فِي النِّسْبِ إِلَى الْمَسَاجِدِ : مَسْجِدِيَّ وَإِلَى الْعُلُومِ عِلْمِيَّ وَإِلَى الْفَرَائِضِ فَرَضِيَّ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ فَمَا يَمْنَعُ مَنْ أَنْ يَكُونَ عَبَاقِرًا اسْمَ مَوْضِعٍ ثُمَّ يَنْسَبُ إِلَيْهِ كَمَا يُقَالُ : مَعَاقِرِيٌّ ؟ قِيلَ لَهُ : إِنْ كَتَابَ اللَّهُ جِلَّ وَعِزُّهُ لَا يَحْمِلُ عَلَى مَا لَا يُعْرَفُ وَتَتَرَكُّ حُجَّةُ الْإِجْمَاعِ .

(١) ب ، د : يقال

(٢) - ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ١٥ .

﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ . . ﴾ [٧٨]

أي البركة في اسمه جل وعز والبركة في اللغة بقاء النعمة وثباتها .
محضهم بهذا على أن يكثروا ذكر اسمه جل وعز ودعائه ، وأن يذكروه
لأجل الجلال والتعظيم له فقال (ذي الجلال والاکرام) أي الجليل الكريم وفي
الحديث « أَلْظُّوا بِإِذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » (١) .

(١) الترمذي - الدعاء ٥٠ / ١٣ ، المعجم لونسك ١١٩ / ٦ .

شرح اعراب سورة الواقعة بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إذا وقعت الواقعة ﴾ [١]

« إذا » في موضع نصب لأنها ظرف زمان ، والعامل فيها^(١) وقعت ؛ لأنها تُشبه حروف الشرط ، وإنما يَعْمَلُ فيها ما بعدها . وقد حكى سيبويه^(٢) : أن من العرب من يجزم بها ، قال^(٣) : وشبَّهها بحروف الشرط متمكن قوي^(٤) ، وذلك أنها تقلب الماضي لى المستقبل وتحتاج الى جواب غير أنه لا يُجَازِي بها إلّا في الشعر . فأما مخالفتها حروف المجازاة^(٥) فإن ما بعدها يكون محدّداً تقول : أجيئك إذا احمرَّ البسر ولا يجوز هنا « أن » وكُسِرَت الراء من « وقعت » لالتقاء الساكنين ، لأنها حرف فحكمها أن تكون ساكنة ، وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الواقعة والظامة والصاخة ١/٢٦٣ ونحو ذلك من أسماء القيامة عظمها الله جل وعز وحذرها عباده ، وقال غيره : هي الصيحة وهي النفخة الأولى .

﴿ ليس لوقعتها كاذبة .. ﴾ [٢]

(١) ب . د . فيه

(٢) انظر قول الخليل في « إذا » في الكتاب ١/٤٣٣ - ٤٣٤ لكي لم أجد قوله في الحزم ماداً .

(٣-٣) ٩ ، ٥٥ قال أبو جعفر وشبَّهها بحروف لشرط قوي متمكن .

(٤) ب ، د : لحروف الحزاء .

اسم ليس وذكرَتْ كاذبة عند أكثر النحويين لأنها بمعنى الكذب أي ليس لوقعتها كذب . قال الفراء ^(١) : مثل عاقبة وعافية .

﴿ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴾ [٣] على اضممار مبتدأ ، والتقدير الواقعة خافضة رافعة ، وقرأ ^(٢) اليزيدي (خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ) بالنصب . وهذه القراءة شاذة متروكة من غير جهة منها أن الجماعة الذين تقوم بهم الحجة على خلافها ، ومنها أن المعنى على الرفع في قول أهل التفسير والمحققين من أهل العربية . فأما أهل التفسير فإن ابن عباس قال : خفضت أناساً ورفعت آخرين فعلى هذا لا يجوز إلا الرفع : لأن المعنى خَفَضْتُ قوماً كانوا أعزاء في الدنيا إلى النار ورفعت قوماً ^(٣) كانوا أذلاء في الدنيا إلى الجنة فإذا نُصِبَ على الحال اقتضت الحال جواز أن يكون ^(٤) الأمر على غير ذلك كما أنك إذا قلت : جاء زيد مسرعاً ، فقد كان يجوز أن يجيء على خلاف هذه الحال ، وقال عكرمة والضحاك : « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » خفضت فأسمعت الأدنى ، ورفعت فأسمعت الأقصى فصار الناس ^(٥) سواء . قال أبو جعفر : وأما أهل العربية فقد تكلم منهم جماعة في النصب . فقال محمد بن يزيد : لا يجوز ، وقال الفراء ^(٦) : يجوز بمعنى إذا وقعت الواقعة وقعت خافضة رافعة فأضمر ^(٧) وقعت وهو عند غيره من النحويين بعيد قبيح ، ولو قلت : إذا جئتك زائراً ، تريد إذا جئتك

(١) معاني الفراء ١٢١/٣ .

(٢) في أ : وقال فأنبت ما في ٩ ، د .

(٣) ب ، د : آخرين .

(٤) « جواز » ساقطة من ب ، د .

(٥) في ب ، د زيادة « كلهم » .

(٦) معاني الفراء ١٢١/٣ .

(٧) هـ : فأضمرت .

حَتُّكَ زَائِراً . لم يجز هذا الاضمار ؛ لأنه لا يعرف معناه ، وقد يتوهم السامع انه قد بقي من الكلام شيء . وأجاز أبو اسحاق النصب على أن يُعمل في الحال « وقعت » ، قد بينا فساده على أن كل من أجازاه فإنه ^(١) يحمله على الشذوذ فهذا يكفي في تركه .

﴿ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴾ [٤]

« إذا » في موضع نصب . قال أبو اسحاق : لمعنى إن وقعت الواقعة في هذا الوقت . « رجا » مصدر ، وكذا « وُبِئت الجبال بسا » [٥]

﴿ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴾ [٦]

« هباء » ^(٢) خبر كان « منبثا » ^(٣) من نعته . وأصح ما قيل في معناه ما رَوَى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : الهباء المنبث رهج الدواب ، وعن ابن عباس هو الغبار ، وعنه هو الشرر الذي يطير من النار .

﴿ وَكُتِّمَ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾ [٧]

عن ^(٤) ابن عباس ^(٥) قال : أصافاً ثلاثة . قال أبو اسحاق : يقال للأصاف التي بعضها مع بعض أزواج واحدها زوج . كما يقال : زوج من الخفاف لأحد الخُفَّين .

﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ . . ﴾ [٨] رفع الالاء (ما أصحاب الميمنة)

(١) ب ، د : فانما .

(٢) - (٣) : ساقط من ب ، د .

(٤) - (٥) : في ب ، د قال ابن عباس أي .

مبتدأ وخبره في موضع خبر الأول ، وقيل : التقدير ما هم فلذلك صلح أن يكون خبراً عن الأول لما عاد عليه ذكره وكذا « القارعة ما القارعة » ^(١) يظهر الاسم على سبيل التعظيم والتشديد . وهذا قول حسن ؛ لأن إعادة الاسم فيه ^(٢) معنى التعظيم ^(٣) ، وكذا « فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة » قيل : إنما قيل لهم : أصحاب الميمنة لأنهم أعطوا كتبهم بأيمانهم ، وقيل : لأنهم أخذ ^(٤) بهم ذات اليمين . وهذه علامة في القيامة لمن نجا ، وقيل : إن الجنة على يمين الناس يوم القيامة ، وعلى هذا « وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة » [٩] لأن اليد اليسرى ^(٥) يقال لها الشؤمي ^(٦) .

﴿ والسابقون السابقون ﴾ [١٠] ﴿ أولئك المقربون ﴾ [١١]

قال محمد بن سيرين : السابقون الذين صلوا القبليتين ، وأبو اسحاق يذهب الى أن فيه تقديرين في العربية : أحدهما أن يكون السابقون الأول مرفوعاً بالابتداء والثاني من صيغته ، وخبر الابتداء « أولئك المقربون » ، ويجوز عنده أن يكون السابقون الأول مرفوعاً/٢٦٣ ب بالابتداء والسابقون خبره وتقديره والسابقون الى طاعة الله ^(٧) هم السابقون الى رحمة الله ^(٨) ، قال أولئك المقربون صفة . قال أبو جعفر : قوله : أولئك صفة غلط عندي ؛ لأن ما فيه الألف واللام لا يوصف بالمبهم . لا يجوز عند سيوييه : مررت

(١) آية ١ - ٢ - القارعة .

(٢) (٢١ - ٢٢) في ب ، د ، في معنى التعظيم له .

(٣) ب : أخذت .

(٤) (٤ - ٥) في ب ، د « الشؤمي هي اليسرى » .

(٥) في ب ، د زيادة « ورحمته » .

(٦) في ب ، د زيادة « يوم القيامة » .

بالرجل ذلك ، ولا مررت بالرجل هذا ، على النعت ، والعلة فيه أن المبهم أعرف مما فيه الألف واللام ، وإنما ينعت الشيء عند الخليل وسيبويه بما هو ذوؤه في التعريف ، ولكن يكون أولئك المقربون بدلاً أو خبراً بعد خير .

﴿ في جنات النعيم ﴾ [١٢] من صلة المقربين ، أو خبر آخر .

﴿ ثلثة من الأولين ﴾ [١٣] قال أبو اسحاق : المعنى هم ثلثة من الأولين .

﴿ وقليل من الآخرين ﴾ [١٤] عطف عليه .

﴿ على سررٍ .. ﴾ [١٥] من العرب من يقول : سرر لثقل الضمة وتكرير الحرف وفي الرأ أيضاً تكرير (موضوعة) نعت .

﴿ متكئين عليها متقابلين ﴾ [١٦]

قال أبو اسحاق : هما منصوبان على الحال .

﴿ يطوف عليهم ولدان مخلدون ﴾ [١٧]

ذكر ^(١) الفراء ^(٢) معناه على مبنٍ واحد لا يتغيرون كأنه مشتق من الولادة إلا أنه يقال : وليد بين الولادة ففتح الواو ^(٣) .

﴿ بأكوابٍ .. ﴾ [١٨] اجتزىء بالجمع القليل عن الكثير (وأباريق)

(١) ب ، د : قال .

(٢) معاني الفراء ١٢٢/٣ .

(٣) في ب ، د الزيادة وقال أبو عبيدة مخلدون مترون وأنشد
ومخلدات السحجر كأنما أعجازهن أقاور الكسناد

لم يصرف ؛ لأنه جمع لا نظير له في الواحد (وكأس) واحد يؤدي عن الجمع ، وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس (وكأس من معيب) . قال : الحمر . وقال الصحاك : كل كأس في القرآن فهي الخمر . وقال قتادة : من معين من خمر تُرَى بالعيون .

﴿ لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ﴾ [١٩]

فنى ^٢ عن الخمر ما يلحق من آفاتهما من السكر والصداع ^(٢) . وقيل : « يَصْدَعُونَ عَنْهَا » يَفْرُقُونَ عَنْ قَلْبِي ^(٣) .

﴿ وَفَاكِهِةٌ مِّمَّا يَنْخَرُونَ ﴾ [٢٠] أي يتخبرونها وحذفت الهاء لطول الاسم .

﴿ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ [٢١]

أهل التفسير منهم من يقول : يخلق الله جل وعز لهم لحماً على ما يشتهون من شواء أو طيخ من جنس الطير ، ومنهم من يقول : بل هو لحم طير على الحقيقة . وبهذا جاء الحديث عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ

(١) قرأ الكوفيون بكسر الزاي والباقون بفتحها . التيسير ٢٠٧ .

(٢) - (٢) في ب ، د ، هـ عن عمن الحة الأدب التي تلحق عيها في الدلبا من الصداق .

(٣) في ب ، د ، هـ الزيادة يرفون يكررون والزيادة السكرن كانه ندي يرف عطفه قال الشاعر :

وقامت تشقي كمشي النزينف ينسرحه الكتيب السهر
وقد قرى (ينزفون) من أنزف يقال : أنزف القوم اذا نقد شراهم .

(٤) في هـ الزيادة (وفاكهة) عطف على ما تقدم أي يطاف عليهم بفاكهة .

شرح إعراب سورة الواقعة

قال : ما هو إلا أن تشتهي الطائر في الحنة وهو يظفر بفنح بين يديك مشوياً^(١) .

﴿ وَحُورٌ عِينٌ ﴾ [٢٢] قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم وشيبة ونايع ، وقرأ الأعمش وحمة والكسائي (وَحُورٌ عِينٌ)^(٢) بالخفض ، وحكى سيبويه والقراء أن في قراءة أبي بن كعب (وَحُوراً عِيناً)^(٣) بالنصب ، وزعم سيبويه^(٤) أن الرفع^(٥) محمول على المعنى ؛ لأن المعنى فيها أكوابٌ وأساريقٌ وكأسٌ من معين وفكهةٌ ولحمٌ طيرٍ وحورٌ أي ولهم حور عِينٌ وأنشد^(٦) :

٤٥١ - بادثْ وَغَيْرَ آيَهِنَّ مَعَ الْبَلَى

لا رواكدَ جَمْرُهُنَّ هَبَاءٌ
وَمُشَجِّجٌ أَمَا سَوَاءٌ قَدَالِه
فَلَمَّا وَغَيْرَ سَرِّهِ الْمَعْرَاءُ

فرع ومشججٌ على المعنى ؛ لأن المعنى بها رواكدٌ وبها مشججٌ . والقراءة بالرفع اختيار أبي عبيد لأن الحور لا يضاف بهن ، واختار القراء^(٧) الخفض واحتج بأن الفكهة واللحم أيضاً لا يضاف بهما وإنما يضاف -الحمـ . وهذا الاحتجاج لا ندرى كيف هو إذ كان القراء قد أجمعوا على قراءة بالخفض

(١) انظر تفسير القرطبي ١٧/٣٠٤ - دار الكتب (في معناه) .

(٢) التيسير ٢٠٧ .

(٣) معاني القراء ١٢٤/٣ .

(٤) أنظر الكتاب ٨٧/١ .

(٥) في ح : النصب « تعريف » .

(٦) مر الشاهد ٣٦ .

(٧) معاني القراء ١٢٤/٣ .

شرح إعراب سورة الواقعة

في قوله جل وعز : « فَاكِهِمْ مَّا يَخَيِّرُونَ وَلَحْمِ طَيْرٍ مَّا يَشْتَهُونَ » فمن أين له أنه لا يُطَافُ بهذه الأشياء التي ادعى أنه لا يُطَافُ بها ؟ وإنما يُسَلَّمُ في هذا لِحُجَّةِ قاطعة أو خبر يجب التسليم له . واختلفوا في قوله جل وعز : « وَحُورٌ عِينٌ » كما ذُكِرَتْ والخفض حائز على أن يحمل على المعنى : لأن المعنى يَنْعَمُونَ بهذه الأشياء وَيَنْعَمُونَ بحور عِين ، وهذا جائز في العربية كثير . كما قال :

٤٥٢ - عَلَفْتُهَا رَبَنَا وَمَاءً بَارِداً
حَتَّى شَتَّتْ مَمَالَةَ عَيْنَانَا (١)
(٢) فحملت (٣) على المعنى (٢) ، وقال آخر :

٤٥٣ - يَا لَيْتَ زَوْجِكَ قَدْ غَدَا
مُتَقَلِّداً مَيْفَاً وَوُضَحَا (٤)
وقال الآخر :

٤٥٤ - إِذَا مَا الْغَائِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا
وَزَجَجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا (٥)

(١) الشاهد من الشعر المنسوب لدي الرمة أنظر ديوان شعر ذي الرمة ٦٦٤ ، لحرارة ٤٩٩/١ ، وورد غير منسوب في معاني لحرارة ١٤/١ ، تأويل مشكل القرآن ، ديوان المفصلية ٢٤٨ ، اللسان

(عقب)

(٢ - ٢) في ب ، د ، وإنما لا بعثت إنما يسقى بعضه على المعنى أي وسقيتها ماء بارداً .

(٣) ج : حملة

(٤) مر الشاهد ١٢٢ .

(٥) الشاهد لبراعي الميمري أنظر : شعر براعي الميمري ١٥٦ ، المقاصد الحوية ٩١/٣ .

١٧٣/٤ وورد غير منسوب في تأويل مشكل القرآن ١٦٥ .

شرح إعراب سورة الواقعة

والعيون لا ترجع فتحمله على المعنى . فأما « وحوراً عيناً » فهو أيضاً محمول على المعنى ؛ لأن معنى الأول يُعطون هذا ويُعطون حوراً ، كما قال (١) :

٤٥٥ - جثني بمثل بني بدرٍ لِقَوْمِهِمْ

أو مثل أسرةٍ منظورٍ بين سيارٍ

أو عامِرٍ بن طفيلٍ في مُركبِهِ

أو حارثاً يومَ نادَى القومَ يا حارٍ

قال الحسن البصري : الحور الشديديات (٢) سواد سواد العين (٣) . وهذا أحسن ما قيل في معناه . والحوَرُ البياض ، ومنه (٣) الحَوَارِيَّ وروى عن مجاهد أنه قال : قيل حور لأن العين تحار فيهن ، وقال الضحاك : العين العظيمات الأعين . قال أبو جعفر : عُيِّنَ جمعُ عيناء وهو على فَعْلٍ إلا أن الفاء كُسِرَتْ لثلاث تنقلب (٤) الياء واواً فيشكل بذوات الواو ، وقد حكى الفراء أن من العرب من يقول : جِيرَ عَيْنٌ على الاتباع .

وروي عن أم سلمة قالت : قلت : يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل ﴿ كَأَمْثَالِ اللَّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴾ [٢٣] قال : « كصفاء الدر الذي في الصدف الذي لا تمسه الأيدي » (٥) .

﴿ جزاء بما كانوا يعملون ﴾ [٢٤]

(١) مر الشاهد ١٣٥ الشاهد في ب منسوب لحرير

(٢ - ٢) في ٥٠٩ هـ : الحور شديديات بـ بياض العين شديديات سود سواد العين

قال أبو جعفر . . .

(٣) في ب : وهو .

(٤ - ٤) في ب : « تنقلب واو فيشكل الياء »

(٥) انظر المحر المحيط ٢٠٦/٨ .

قال أبو سحاق : نصبت جرءاً لأنه مفعول له أي لجزاء أعمالهم .
قال : ويجوز أن يكون مصدرأ ؛ لأن معنى « يطوف عليهم ولدان مخلدون »
يجزيهم ذلك جزء أعمالهم .

﴿ لَا يَسْمُوعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴾ [٢٥]

اللفظ ما يُلغى قيل : معناه لا يسمعون فيها صخباً ولا ضجراً ولا
صياحاً . فنفى الله عز وجل عن أهل الجنة كل ما يلحق الناس في الدنيا في
نعيمهم من الضجر وفي كل ما يلحق في طعامهم وشرابهم من الآفات وكل ما
يلحقهم من العناء والتعب وفي المأكول والمشروب في هذه السورة . وفي
بعض الحديث « من داوم قراءة سورة الواقعة كل يوم لم يفتقر أبداً »^(١) .

قال أبو اسحق ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [٢٦] منصوب يُسمعون أي لا يسمعون
إلا قليلاً . وقال غيره : هو منصوب على الاستثناء (سلاماً سلاماً) يكون نعتاً
لقيل أي إلا قليلاً يُسلم فيه من الصياح والصخب وما يؤثم فيه ، ويجوز أن
يكون منصوباً على المصدر ، ويجوز وجه ثالث وهو أن يكون منصوباً بقبل
ويكون معنى قيل أن يقولوا . وأحاز الكسائي والفراء الرفع في سلام بمعنى :
سلام عليكم ، وأنشد الفراء :

٤٥٦ - فقلنا السلام فأتقت من أميرها

فما كان الآ ومؤهما بالخواجيب^(٢)

(١) بطر - تفسير لغزطي ١٧ : ١٩٤ ، من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم نصبه وفاة أبداً
(٢) ذكره غيره في معاني القرآن ١ : ٤٠١ ، بشدي بعض بني عليل ، وحده في المسار (وم) :
« أشد عدي ، عدي هو أبو جلد لرجل سمى في قتال بن سمعة وهو من مذهب كما ذكره
في المقاصد النحوية ١ / ٦٥٤ .

﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ... ﴾ [٢٧] في معناه ثلاثة أقوال : منها أنه إنما قيل لهم أصحاب اليمين لأنهم أعطوا كتبهم بأيمانهم ، ومنها أنه يؤخذ بهم يوم القيامة ذات اليمين وذلك أمانة من نجا ، والقول الثالث أنهم الذي أقسم الله جل وعز أن يدخلهم الجنة (ما أصحاب اليمين) مبتدأ وخبره في موضع خبر الأول ، وقول قتادة : ان المعنى أي شيء هو ^(١) وما أعد لهم من الخيرات .

﴿ فِي سِنْدٍ مَحْضُودٍ ﴾ [٢٨] ﴿ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴾ [٢٩]

« محضود » أصح ما قيل فيه أنه ^(٢) حُضِدَ شَوْكُهُ ^(٣) ، وقيل : هو مخلوق كذا ، والعرب تعرف الطلح أنه الشجر كثير الشوك . قال أبو اسحاق يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل عنه الشوك . وأهل التفسير يقولون : ان الطلح الموز . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : يجوز أن يكون هذا مما لم ينقله أصحاب الغريب وأسماء الثبت كثيرة حتى ان أهل اللغة يقولون : - ما يُعَالَى على من صُفِّفَ في أسماء الثبت لكثرتها .

﴿ وَظِلٍّ مَمْدُودٍ ﴾ [٣٠] ﴿ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴾ [٣١]

أي لا يتعب في استقائه .

﴿ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴾ [٣٢] ﴿ لَا مَقْطُوعَةٍ ... ﴾ [٣٣]

بعت . وحاز أن يفرق بين البعت والمنعوت بقولك / ٢٦٤ / ب لا لكثرة

(١) ب ، د : هم .

(٢) في ب ، د زيادة « الذي »

(٣) في ب ، د زيادة « أي قطع » .

شرح إعراب سورة الواقعة

تصرفها وأنها تقع زائدة . قال قتادة : في معنى (ولا ممنوعة) لا يمنع منها شوك ولا بعد .

﴿ وَفُتُّشِ مَرْفُوعَةٌ ﴾ [٣٤] أي عالية ومنه بناء رفيع .

﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً ﴾ [٣٥]

قال مجاهد : خلقت من زعفران . قال أبو اسحاق : انشاء من غير ولادة .

﴿ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ﴾ [٣٦]

مفعول ثان . وقال أبو عبيدة : في الضمير الذي في «أَنْشَأْنَاهُنَّ» أنه يعود على «وَحُورٌ عِينٌ» ، وقال الأحفش سعيد : هو ضمير لم يجز له ذكر إلا أنه قد عرفت معناه .

﴿ غُرُبًا . . ﴾ [٣٧] جمع غروب . ولغة تميم ونجد غُرْبًا يحذفون الضمة لثقلها . (أتراباً) جمع تَرَبٍ .

﴿ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾ [٣٨] قيل ^(١) : المعنى أنا أنشأناهن لأصحاب اليمين ^(٢) وفي الحديث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عمر رحمة الله عليهما أنهما قالَا : أصحاب اليمين أطفال المؤمنين . وقدره الفراء ^(٣) بمعنى لأصحاب اليمين ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين ، وقدره غيره : المعنى هم ثلثة من الأولين أي جماعة ممن تقدّم قبل مبعث النبي ﷺ وجماعة من أتباع النبي ﷺ . وقال صاحب هذا القول : إنما قيل في الأول ثلثة

(١) - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) معاني الفراء ١٢٦/٣ .

شرح إعراب سورة الواقعة

من الأولين وقليل من الآخرين . وفي الثاني ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين ؛ لأن الأول للسابقين إلى اتباع الأنبياء ﷺ والسابقون إلى اتباعهم قبل النبي ﷺ أكثر من السابقين إلى اتباع النبي ﷺ . يدلك على صحة هذا أن قوم يونس ﷺ آمنوا ، وهم مائة ألف أو يزيدون ، والسحرة اتبعوا موسى ﷺ وهم يروي أكثر من هؤلاء فهذا قيل : وقليل من الآخرين ، والثلثة الثانية لأصحاب اليمين ونيسر السابقين ، وأصحاب اليمين قد يدخل فيهم المسلمون إلى يوم القيامة هذا على هذا القول ، وقد ذكرنا غيره . والله جل وعز أعلم .

﴿ وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ ۖ ﴾ [٤١] أي الذين أعطوا كُتُبَهُمْ فِي شَمَالِهِمْ ، وقيل : الذين أخذ بهم ذات الشمال . قال قتادة (ما أصحاب الشمال) أي ماذا لهم وما أعد لهم .

﴿ فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴾ [٤٢] أي في حشر النار وما يلحق من لهبها ، وحكى بن السكيت في جمع سُموم سُمَام . وقال أبو جعفر : فهذا على حذف الرائد وهو الواو « وحميم » وهو ما يُعَذَّبُونَ به من الماء لِحَارٍ يُجْرَعُونَهُ وَيُصَبُّ عَلَى رُؤُوسِهِمْ كَمَا قَالَ جَل وَعَز (يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ) (٢) .

﴿ وَظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ ﴾ [٤٣] ينصرف في المعرفة والتكرار لأنه ليس في الأفعال يفعل (٣) .

(١) في ب ، د ، الذي « تحريف .

(٢) آية ٤٤ - الرحمن .

(٣) في ٩ ، د ، ه الزيادة « واليحموم الأسود » .

﴿ لَا بَارِدٌ ۖ ۝ [٤٤] أَي لَا ظِلٌّ ١١ لَهُ يَسْتَرْ ١٢ ﴾ (وَلَا كَرِيمٌ) لَأَنَّهُ مَوْلَاهُ وَخَفِضَتْ (لَا بَارِدٌ) عَلَى النَّعْتِ وَلَمْ تَعْرِقْ «لَا» بَيْنَ النَّعْتِ وَالْمَنْعُوتِ تَصْرِيفُهَا (وَلَا كَرِيمٌ) عَظَفَ عَلَيْهِ ، وَأَجَازَ النُّحَايُونَ الرِّفْعَ عَلَى أَصْمَارٍ مُبْتَدَأٍ كَمَا قَالَ :

٤٥٧ - وَتُرِيكَ وَجْهًا كَالصَّحِيفَةِ لَا
ظَمَانٌ مُخْتَلِجٌ وَلَا جَهْمٌ ١٣

ء ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۝ [٤٥] .

أَي فِي الدُّنْيَا . رَوَى ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَقُولُ مُتَّعِينَ .

﴿ وَكَانُوا يُصِرُّونَ ۖ ۝ [٤٦]

قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لَا يَقُوبُونَ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ . وَالْأَصْوَارُ فِي اللُّغَةِ الْأَقَامَةُ عَلَى الشَّيْءِ وَتَرَكْتُ الْأَقْلَاعَ عَنْهُ (عَلَى الْجَنَّةِ الْعَظِيمِ) قَالَ الْفَرَّاءُ : يَقُولُ الشُّرَكَاءُ هُوَ الْحَنَّتُ الْعَظِيمُ .

﴿ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَأَنَّا كُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ [٤٧]

تَعَجَّبُوا مِنْ هَذَا فَدَلَّكَ جَاءَ بِالِاسْتِفْهَامِ . قَالَ ٣١ أَبُو جَعْفَرٍ : مَنْ قَالَ إِذَا مَتَّ ٣٢ جَاءَ بِالْهَمْزَةِ الشَّائِيَةِ بَيْنَ بَيْنٍ فَهِيَ مُتَحَرِّكَةٌ كَمَا كَانَتْ قَبْلَ التَّخْفِيفِ . وَهَكَذَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَرْبُودٍ ، وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى ثَعْلَبٌ . هَمْزَةٌ بَيْنَ بَيْنٍ لَا

(١ - ١١) فِي الْعِبَارَةِ « لَا ظِلٌّ » الَّتِي يَسْتَرْفَأُ مَا فِي ب ، د ، هـ ، لِأَنَّهَا لَا تَقْرُبُ .

(٢٠) أَشَدُّ لِلْمَجْلُوعِ الْعُسَى الْغَمُّ : دُونَ مُصِيبَاتِ ٢١٣ ، اللِّسَانُ (خُلِجَ ، ضَمًّا) وَهُوَ غَيْرُ

مَنْسُوبٍ فِي الْمَخَصَصِ ٩١/١

(٣ - ٣) فِي ب ، د هـ كَمَا قَالَ إِذَا جَاءَ . . .

متحركة ولا ساكنة . قال أبو جعفر : فأما كتابها فبالألف / ٢٦٥ / لا غير ، لأنها مبتدأة ثم دخلت عليها ألف الاستفهام . فإذا في موضع نصب على الظرف ، ولا يجوز أن يعمل فيه لمبعوثون ؛ لأنه خبر « إن » فلا يعمل فيما قبله والاعمال فيه متنا . ويقال : مُتَنَّا على لغة من قال : مات يموت وهي فصيحة ومن قال : بُنَّا فهو على لغة من قال : مات يَمَاتُ مثل خاف يحاف ، وقد قيل : هو على قَبَل يَفْعَلُ جاء شاذاً ^(١) .

﴿ أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴾ [٤٨]

معطوف على الموضع ، ويجوز أن يكون معطوفاً على المضممر المرفوع .

﴿ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴾ [٤٩] ﴿ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴾ [٥٠]

حكى سيبويه ^(٢) عن العرب سماعاً : ادْخُلُوا الْأَوَّلَ فَالأَوَّلَ . وزعم أنه منصوب على الحال وفيه الألف واللام . وقال ابن كيسان : لا نعلم شيئاً يصح في كلام العرب منصوباً على الحال وفيه الألف واللام إلا هذا والعلة فيه أنه وقع فرقاً بين معنيين لأنك إذا قلت : دخلوا أولاً أولاً فمعناه دخلوا متفرقين فإذا قلت : دخلوا الأول فالأول فمعناه أعرفهم الأول فالأول ، وقال محمد بن يزيد : التعريف إنما وقع بعد فلذلك جيء بالألف واللام زائدتين كسائر الزوائد . وحكى سيبويه عن عيسى بن عمر : ادْخُلُوا الْأَوَّلَ فَالأَوَّلَ يحمله على

(١) ب . د . هـ : وهو شاذ

(٢) الكتاب ١ / ١٩٨ .

المعنى وقد خطئه سيويه لأنه لا يجوز : ادخلوا الأول فالأول فالأول أي انما يقال باللام ، واحتج غيره لميسى ابن عمر : لأنه محمول على المعنى ، كما روي عن أبي بن كعب أنه قرأ « فبذلك فلتفرحوا » ^(١) ، وكان يجب أن يُنقَر في الأول بفعلٍ لأنه بمنزلة الأفضل ، ولكن يُرَدُّ ذلك لأن فاءه وعينه من موضع واحد ، ولا يوجل في كلام العرب فعل هكذا ، وهو في الأسماء قليل . قالوا : كَوَّبَ لمعظم الشيء ، وقالوا للهو ^(٢) واللعب : ذدأ وددن وذد ، وقالوا للسيف الكليل ذذآن لا يعرف في الدال غير هذه . وفي الحديث عن عمر رضي الله عنه « حتى يصير الناس بئناً واحداً » ^(٣) أي شيئاً واحداً « وبئناً » لقب . لا يعرف غير هذين في كلام العرب في الباء . أما قولهم في الطائر بئفاء ولُسُيعٌ بئر فاعجميان ولا يكاد يُعرف ذلك في غير هذه الحروف الا سيراً أن جاء فقد قالوا لضرب من الثب آء ^(٤) ولا يُعرف له نظير فلهذا لم يُستعمل في أول فعلٍ . وحكي سيويه ^(٥) أن « أول » يجوز أن يصرف على أنه اسم غير نعت كما ^(٦) يقال : ما ترك أولاً ولا آخرأ . وحكى ترك الصرف على أنه نعت ^(٧) .

ثم إنكم أيها الضالون . . . [٥١]

- (١) آية ٥٨ - يونس .
(٢) في أول اليهود تصحيف فأنث ما في ب ، د .
(٣) السادس (ب) « ذ » عمر رضي الله عنه « الش عشت الى قبائل لألحف احير الناس سألهم حتى يكونوا سائناً واحداً » . وس : لقب رجل من قريش . وأنة السمين الممثنى .
(٤) ب ، د : الآء .
(٥) الكتاب ٢/٢ ، ٣ .
(٦ - ٧) في ب ، د وحكى سيويه أن أول بحر . أن يصرف على أنه غير نعت أي على أنه اسم . وحكى سيويه ترك الصرف على أنه نعت فإذا كان اسماً كان بمعنى قولهم : ما ترك له أولاً ولا آخرأ .

شرح إهراء سورة الواقعة

أي الجائرون عن طريق الهدى (المكذَّبُونَ) بالوعيد والبعث .

﴿لَاكُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ﴾ [٥٢] ﴿فَمَالِئُونَ مِنْهَا﴾ [٥٣]

على تأنيث الجماعة، ولو كان منه على تذكير الجميع لجاز (البُطُونُ)
جمع بطن وهو مذكر . فأما قول الشاعر :

٤٥٨ - فَإِنْ كِلَاباً هَذِهِ عَشْرُ أَبْطُنٍ

وَأَنْتَ بَرِيءٌ مِنْ قَائِلِهَا الْعَشِيرِ ^(١)

فمؤنث لتأنيث القبيلة محمول على المعنى ، ولو ذكر على اللفظ لجاز .

﴿فَشَارِبُونَ شُرْبَ عَلَيْهِ مِنَ الْخَمِيمِ﴾ [٥٤] .

« عليه » على الشجر على تذكير الجميع ، ويجوز أن يكون على

الجمع ^(٢) الأكل .

﴿فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ﴾ [٥٥]

هذه قراءة أكثر القراء . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي

(فشاربون شر الهيم) بفتح الشين ، ورعه أسرعيد أنها لغة السبي ^(٣) كلام

هائل . فقال بعض العلماء : قوله لغة السبي ^(٣) كلام هائل لا ينبغي لأحد أن

يقوله إلا بتيقن والحديث الذي رواه أصحاب الحديث والشافعون له عن السبي

^(٣) يقولون فيه : « أنها أيام أكل وشرب » ^(٣) بضم الشين سواء ، أو من

(١) — نسخة — حل من بين ثلاث نسخ شرح خطي — كتاب ٢ — ١٧٤ — شرح سورة — محسن

١٧٤/٢ ، المقاصد الحوية ٤/٤٨٤ وورد غير مسبوب في معنى الفراء ١/١٢٦ ، اشتقاق اسماء

الله للمزحاحي ورقة ٩٦ ب ، اللسان (بطن)

(٢) « الجمع » ساقط من ب ، د ، هـ .

(٣) — من تخريجه ص ٧٦٠

قال^(١) منهم . ونظير هذا قوله لغة النبي ﷺ « الحربُ خدعة »^(٢) وقد سُمِعَ خُدْعَةٌ وَخُدْعَةٌ . والقول في هذا على قول الخليل وسيبويه أن شرباً يفتح الشين مصدر وشرباً بضمها اسم للمصدر يُستعملُ ههنا أكثرًا^(٣) ، ٢٦٥/ ب وَيُسْتَعْمَلُ شَرَبٌ في جمع شارب ، كما قال :

٤٥٩ - فَقُلْتُ لِلشَّارِبِ فِي دُرْنَا وَقَدْ ثَمَلُوا

ثَبِثُوا وكيف يثبِتُ الشاربُ الثَّمَلَ^(٤)
« والهيم » جمعُ هيماء وهيم وهو على فُعْلٍ كُسِرَتِ الهاء لأنها لو ضُمَّتْ انقلبت الياء واوا . وقد أجاز الفراء^(٥) أن يكون الهيم جمعُ هائم .

﴿ هَذَا تَزْلُهُمْ ﴾ [٥٦] أي الذي ينزلهم الله إياه يوم القيامة وهو يوم الدين الذي يجازي الناس فيه بأعمالهم .

﴿ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴾ [٥٧]

أي نحنُ خلقناكم ولم تكونوا شيئاً فأوحىناكم بشراً فلَوْلَا^(٦) تصدِّقون من فَعَّلَ ذلك أنه يحييكم ويعيثكم .

﴿ أَفَرَأَيْتُمْ ﴾ [٥٨] أي أيُّها المكذِّبون بالبعث والمنكرون لقدرة الله جل وعز على إحيائهم (مَا تُمْنُونَ) في أرحام النساء . قال الفراء : يقال أمني ومنى ، وأمنى أكثر .

(١) م ب ، د . قل « تحريف

(٢) انظر سنن أبي داود - الجهاد حديث ٢٦٣٦ - ٢٦٣٧ . المعجم لونسك ١٣/٢ .

(٣) في ب « الخير » تصحيف .

(٤) مر الشاهد ٣١٤

(٥) معاني الفراء ١٢٨/٣

(٦) ب ، ج ، د : فهلا .

﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ . . . [٥٩] أي أنتم تخلقون ذلك المني حتى تصير فيه الروح (أَمْ تَحْنُ الْخَالِقُونَ) .

﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ . . . [٦٠] أي فمنكم قريب الأجل وبعيده كل ذلك بقدر (وما نحنُ بسعيرين) أي في آجالكم وما يُفتاتُ علياً^(١) فيها^(٢) بل هي على ما قدرنا^(٣) .

﴿عَلَى أَنْ يُبَدَّلَ أَمْثَالُكُمْ﴾ . . . [٦١]

أحسن ما قيل في معناه نحن قدرنا بينكم الموت على أن يبدل أمثالكم أي نجيء بغيركم من جنسكم (وننشئكم في ما لا تعلمون) أحسن ما قيل في معناه وننشئكم في غير هذه الصور فينشئ الله جل وعز المؤمنين يوم القيامة في أحسن الصور وإن كانوا في الدنيا قبحاء وينشئ الكافرين والفساقين في أقبح الصور وإن كانوا في الدنيا نبلاء .

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٦٢]

أي علمتم^(١) أنا أنشأناكم ولم تكونوا فهلا تذكرون فتعلمون أن الذي فعل ذلك لقادر على أحيائكم . والأصل تذكرون فأدغمت التاء في الذال .

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ [٦٣]

تكون هاء مصدرأ أي حرثكم . ويجوز أن يكون معنى الذي أي أفرايتم الحرث الذي تحرثون .

(١) - أ في ب ، د : عليها .

(٢) في هذا الزيادة « بينكم الموت » .

(٣) ب ، د : علمتم

﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ [٦٤]

معنى تزرعونونه تجعلون زرعاً ، ولهذا جاء الحديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : « لَا تَقُلْ زَرَعْتُ وَلَكِنْ قُلْ حَرِثْتُ » (١) ثم تلا أبو هريرة : « أَوْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » .

﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا﴾ [٦٥]

أي متهاشماً لا يَنْتَفِعُ به (يَطْلُتُمْ تَفْكُهُونَ) اختلف العلماء في معناه ، فقال الحسن وقتادة : تَفْكُهُونَ أي تَدْمُونُ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْكُمْ مِنَ الْمَعَاصِي الَّتِي عَوَّقَتْكُمْ مِنْ أَجْلِهَا بِهَذَا وَقَالَ عِكْرِمَةُ : تَفْكُهُونَ تَلَاوُمُونَ أَيْ عَلَى مَا فَاتَكُمْ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَقِيلَ : تَفْكُهُونَ تَنْعَمُونَ فَيَكُونُ عَلَى التَّقْدِيرِ عَلَى هَذَا : أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ فَطَلْتُمْ بِهِ تَفْكُهُونَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَأَوَّلَى الْأَقْوَالِ (٢) مَا قَالَهُ مُجَاهِدٌ قَالَ : تَفْكُهُونَ تَعْجَبُونَ أَيْ يَعْجَبُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ مِمَّا نَزَلَ بِهِ وَأَصْلُهُ مِنْ تَفَكَّهُ الْقَوْمُ بِالْحَدِيثِ إِذَا عَجِبَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ مِنْهُ ، وَيُرْوَى أَنَّهَا قِرَاءَةٌ عَنِ اللَّهِ (فَطَلْتُمْ) بِكَسْرِ الطَّاءِ . وَأَصْلُ طَلْتُمْ كَمَا قَالَ :

٤٦٠ - ظَلَلْتُ بِهَا أَبْيَكِي وَأَبْيَكِي إِلَى الْغَدِ (٣)

فَمَنْ (١) قَالَ : ظَلْتُمْ حَذَفَ اللَّامَ الْمَكْسُورَةَ تَخْفِيفاً وَمَنْ قَالَ : ظَلْتُمْ أَلْفَوْا

(١) سطر تفسير القرطبي ١٧ - ٢١٨ ، لا يقول أحدكم زرعته ويقول حريثه من الزرع هو الله .

(٢) في ب ، د زيادة ، بالصواب .

(٣) انشاهد لظرفه بالعد وصدده ، ولحولة اضلال بركة نهمده ، سطر : ديوان طرفة بن العبد ٥ ، تلوح كنا في الوشم في صدر اليد ، شرح القصائد ، ج الطوال لاس الانباري ١٣٢ (ذكر الروايتين) .

(٤) في ب ، د الزيادة الثانية ، هذه رواية والرواية لصحيحة كذا في الوشم في طاهر اليد ، كذا رواه الأصمعي وغيره .

حركة اللام على الطاء بعد حذفها والأصل تَفَكَّهُونَ ، والمعنى تقولون ﴿إنا لمغرُمون﴾ [٦٦] قال ^١ عكرمة : إنا لمُولَع بنا وقال قتادة ^٢ : لمعديون ، وقيل : قد غرِمنا في زرعنا ، وقول قتادة حسن ^٣ ؛ لأنه معروف في كلام العرب ، إنه يقال للمعذاب والهلاك : غرام . قال الأعشى :

٤٦١ - إِنْ يُعَاقِبْ يَكُنْ غَرَاماً وَإِنْ يُعْ

طَ جَزِيلاً فَإِنَّهُ لَا يَبَالِي ^(٣)

﴿بل نحن مغرُمون﴾ [٦٧] أي ليس ^١ نحن مغرمين لكما قد حُرِمنا وحُورِفنا .

﴿أفرايتم الماء الذي تشربون﴾ [٦٨] « الذي » في موضع نصب و« تشربون » صلته ٢٦٦ / أ والتقدير : تشربونه حذف الهاء لطول الاسم وحسن ذلك لأنه رأس آية .

﴿أنتم أنزلتموه من المزن﴾ [٦٩] الأصل : أنتم خَفَفْتِ الهَمزة الثانية فجىء بها بين بين . والدليل على أنها متحركة وهي بين بين أن النون بعدها ساكنة والاختيار عند الخليل وسيبويه ^١ أن يؤتى بها بين بين لثقل اجتماع الهمزتين (أم نحن المتزَلون) مبتدأ وخبره .

﴿لو نشاء جعلناه أجاجاً﴾ [٧٠] قال الفراء : الأجاج الملح الشديد

(١) ب ، د زيادة « قال قتادة »

(٢) في ب ، د زيادة « أيضاً من رواه معيد بن بشر عنه » .

(٣) انظر ديوان الأعشى ٩ من قصيدة يمدح الاسود من المنذر اللخمي .

(٤) ب ، د : لسا .

(٥) الكتاب ١٦٨ / ٢ .

المرارة (فلولا لا تشكرون) [أي فهلا تشكرون] ^(١) الذي لم نجعله بلحاً فلا تنفعون به في مشرب ولا زرع .

﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ [٧١]

قال بعض العلماء : أي ترونها بأبصاركم . قال أبو جعفر : وهذا غلط ولو كان كما قال لكان ترون إنما هو ^(٢) من أوريث الزند أوريه إذا قذحته .

﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا...﴾ [٧٢]

أي اخترعتموها واحداثتموها (أم نحن المنشئون) وإن شئت جئت بهمزة بين بين أي بين الهمزة والواو، ولهذا قال محمد بن يزيد : لا يجوز أن نكتب إلا ^(٣) بالواو أي بواوين ، وكذا « يستهزون » ، ومن كتبها بالياء فقد أخطأ عنده ، لأن الضمة أقوى الحركات فإذا كانت الهمزة مضمومة متوسطة لم يكن قبلها حكم ، ومن أبدل من الهمزة قال المنشئون والمستهزون ^(٤) ، قال أبو جعفر : وهذه لغة رديئة شاذة لا توجد إلا في يسير من الشعر ، وسمعت علي بن سليمان يحكي أن الصحيح من قول سيبويه أنه لا يجوز ابدال الهمزة يعني في غير الشعر ، قال : لأن أبا زيد قال له : من العرب من يقول ^(٥) قرأ بغير همز فقال له سيبويه : فكيف يقولون في المستقبل فقال : يقرأ فقال : هذا إذن خطأ ؛ لأنه كان يجب أن يقولوا : يَقْرِي حتى يكون مثل رمي يرمي . قال أبو

(١) زيادة من ب ، د .

(٢) هو : زيادة من ب ، د يقتضيه السياق .

(٣) « إلا » زيادة من ب ، ح ، د .

(٤) ب ، د : ويستهزون .

(٥) « يقول » زيادة من ب ، د .

الحسن : فهذا من ميبويه يدل على أنه لا يجيزه (١) .

﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً...﴾ [٧٣] مفعولان أي ذات تذكرة (ومناعاً للمؤمنين) روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الْمُقْمُونَ المسافرون ، وقال ابن زيد (٢) : الْمُقْوِي الحائض قال أبو جعفر : أصل هذا من أقويت الدار أي خلت ، كما قال :

٤٦٦ - حُبَيْتَ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ

أَقْوَى وَأَقْفَرَ بَعْدَ أَمِّ الْهَيْئَمِ (٣)
ويقال : أقوى إذا نزل بالقي أي الأرض الخالية ، وأقوى إذا قوّي أصحابه أي خلّوا من الضعف .

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٤] أي بذكره وأسمائه الحسنى .

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ [٧٥] قول ابن عباس أنه نزول القرآن ، واستدلّ الفراء (٤) على صحة ذلك لأن (٥) بعده ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوُتْلَعُونَ عَظِيمٌ﴾ [٧٦] وقول الحسن أي يسقط النجوم . وزعم محمد بن جرير أن هذا القول أولى بالصواب ؛ لأنه المتعارف من النجوم أنها هي الطالعة ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [٧٧] ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ [٧٨] أي مصون ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُظْهَرُونَ﴾ [٧٩] من نعت الكتاب . ﴿تَنْزِيلٌ﴾ [٨٠] من نعت القرآن

(١) في أه لا غيره تحيف فثبت ما في ب ، د .

(٢) ب ، د : موزيد .

(٣) الشاهد لعمرة ، انظر ديور عشرة ١٨٥ ، المتعدد نسخة ١٨٨٣ وقد سب في ب .

(٤) معاني الفراء ١٢٩/٣ .

(٥) ب ، د : ل .

أي ذوتنزيل أي منزل (مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) .

﴿ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ ﴾ [٨١]

أي تُلَيَّنُونَ ^(١) الكلام لمن كفر بهذا الكتاب المكنون .

﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ [٨٢]

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ (وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ) ^(٢) وعن ابن عباس (وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ) . قال أبو جعفر : وهاتان القراءتان على التفسير ، ولا يتأول على أحد من الصحابة أنه قرأ بخلاف ما في المصحف المُجمع عليه ، وكذا التفسير . والمعنى على قراءة الجماعة وتجعلون شكر رزقكم ثم حذف مثل « وأسأل القربة » ، وقد فسّر ابن عباس هذا التكذيب كيف كان منهم قال : يقولون مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا . وقد سمى النبي ﷺ هذا كفراً ^(٣) ، قال / ٢٦٦ / ب أبو اسحاق : ونظيره قول المُنْجَم إذا طلع نجم كذا ثم ^(٤) سافر إنسان كان كذا ^(٥) فهذا التكذيب بإنذار الله جل وعز ^(٦) .

﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ﴾ [٨٣] ﴿ وَأَنْتُمْ جِئْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ [٨٤]

مُخَاطَبَةٌ لمن حضّر ميتاً : فالتقدير ^(٧) فلا ^(٨) ترجعونها إن كنتم

(١) ب ، د : تلسون .

(٢) المحشوب : ٣١٠ / ٢ .

(٣) مر ذكر هذا الحديث في إعراب الآية ٥٠ - الفرقان ص ٧٤٢

(٤ - ٥) في ب ، د : كذا فافر ولا تافر وإذا سافر إنسان كذا . . .

(٥) في ب : زيادة « قال النبي ﷺ - أصبح الناس من بين مؤمن وكافر . » الحديث الذي ذكرته

(٦ - ٧) ب ، د : أي مهلاً

صادقين. يقال : رَجَعَ وَرَجَعْتُه فعلى هذا قال ﴿تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٨٧] ^(١) في أنكم لستم مملوكين مدبرين . قال أبو جعفر : هكذا حكى الفراء ^(٢) في معنى (مدبرين) قال : مملوكين ، وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿غَيْرَ مُدَبِّرِينَ﴾ [٨٦] أي غير مُحَاسِبِينَ ، وقال الحسن : غير مبعوثين ، وقيل : غير مُجَازِينَ من قوله عز وجل (مالك يوم الدين) ^(٣) فأما ^(٤) جواب لولا الثانية ففيه قولان : قال الفراء ^(٥) أحيت جميعاً بجواب واحد ، وقيل : حُلِفَ من أحدهما ودل عليه الآخر .

﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [٨٨] أي فأما ان كان المُتَوَقَّى من المُقَرَّبِينَ الى رحمه الله جل وعز فله رَوْحٌ وَرِيحَانٌ . قال أبو جعفر : وهذا الموضوع مُشْكِلٌ من الاعراب لأن «أما» تحتاج الى جواب ^(٦) ويسأل لم صار لا يلي «أما» إلا الاسم وهي تشبه حروف المجازاة ؟ وإنما يلي حروف المجازاة الفعل . وهذا أشكل ما فيها . فأما جواب «أما» و«إن» ففيه اختلاف بين النحويين فقول الأخفش والفراء : أنهما أجيبا بجواب واحد وهو الفاء وما بعدها ، وأما قول سيبويه فإن «إن» لا جواب لها ههنا ، لأن بعدها فعلاً ماضياً كما تقول ^(٧) : أنا أكرمك إن حشيتي . وقول محمد بن يزيد : أن جواب «إن» محذوف لأن بعدها ما يدل عليه . قال أبو جعفر : وسمعت

(١) الزيادة من بـ ، د

(٢) معاني الفراء ١٣١/٣

(٣) آية ٤ - القاتحة

(٤) في بـ ، د زيادة «أي يوم الجزاء» .

(٥) معاني الفراء ١٣١/٣

(٦) في بـ ، د زيادة «وان تحتاج الى جواب»

(٧) «تقول» زيادة من بـ ، د

أنا اسحاق يسأل عن معنى «أما» فقال : هي للخرج من شيء إلى شيء أي
دخ مائناً فيه وخذ في شيء آخر . فأما القول في العلة (١) لم لا يليها إلا
الاسم ؟ فذكر فيه أبو الحسن بن كيسان أن معنى «أما» مهما يكن من شيء
فجعلت أما مؤدية عن الفعل . ولا يلي فعلٌ فعلاً فوجب أن يليها الاسم .
وتقديره أن يكون بعد جوابها فإذا أردت أن إعراب الاسم الذي يليها فاجعل
موضعها «مهما» وقدر الاسم بعد الفاء تقول : أما زيدا فضربت معه مهما
يكن من شيء فضربت زيدا . وزوى بديل بن مسيرة عن عبد الله بن شقيق
عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قرأ (٢) «فروخ» [٨٩] بضم الراء ،
وهكذا قرأ الحسن البصري . قال أبو جعفر : وهذا الحديث اسناده صالح
وبعضهم يقول فيه : عن بديل عن أبي الجوزاء عن عائشة عن النبي ﷺ ،
ومعنى الضم حياة دائمة . وزوى ابن أبي طلحة عن ابن عباس «فروخ»
وريحان» قال : مُسْتَرَحٌّ ، وقال سعيد بن جبیر : الرُّوحُ الفَرْخُ ، وروى هُثَيْمٌ
عن حویر عن الضحاک : فروخ قال : استراحة ، وروى غيره عن الضحاک
فروخ قال : مغفرة ورحمة . قال : والروح عند أهل اللغة الفرخ . كما قال
سعيد بن جبیر والمغفرة والرحمة من الفرخ . فأما وريحان ففي معناه ثلاثة
أقوال : منها أنه الرزق ، ومنها أنه الراحة ، ومنها أنه الريحان الذي
يُسَمَّى (٣) . هذا قول الحسن وقتادة وأبي العالية وأبي الجوزاء ، وهو يروي
عن عبد الله بن عمر قال : إذا قَرُبَ خُرُوجُ رُوحِ المؤمن جاءه الملك بريحان
فَشَمَّهُ فَتَخَرَّجَ رُوحَهُ . قال أبو اسحاق : الأصل في ریحان وريحان والياء الأولى منقلبة

(١) في ب ، د «الصلة» تصحيف .

(٢) «قرء» زيادة من ب ، د .

(٣) ب ، د : المشوم .

من واو . وأصله روحان . ادغمت الواو في الياء ثم خُفِّفَتْ . كما يقال : مَيْتٌ
الآن أنه لا يؤتى به عنى الأصل الا على بُعد . لأن فيه ألفاً ونوناً زائدتين (وجئةٌ
نعيم) أي وله مع ذلك جنةٌ نعيم .

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ [٩٠] أي ممن أخذ به ذات اليمين
إلى الجنة .

﴿فَسَلَامٌ لَكَ^(١) مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ [٩١] فيه أقول . قال قتادة
« فسلامٌ لك من أصحاب / ٢٦٧ / أ اليمين » سلموا من عذاب الله جل وعز
وسلِّمَتْ عليهم الملائكة وقيل (سلام لك من أصحاب اليمين) أي لك منهم
سلام أي يُسَلِّمُونَ عليك . وهذا^(٢) قول نظري لأن المحاضرة للنبي ﷺ فلا
يخرج إلى غيره إلا بدليل قاطع . وقيل (سلام لك) فسلم لك أنك من
أصحاب اليمين ، وحُذِفَتْ « أَنْ » والمعنى لأنك من أصحاب اليمين . وحذفت
« أَنْ » خطأ في العربية لأن ما بعدها داخل في سنتها وإن كان^(٣) قائل هذا
القول الفراء^(٤) وقد ذهب إليه محمد بن جرير^(٥)

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾ [٩٢] أي من الضالين عن
الطريق .

﴿فَنُزِّلُ^(٦) مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ [٩٣] أي عذاب (من حميم) وهو الماء الحار
﴿وَتُضَلِّتُهُ جَحِيمٍ﴾ [٩٤] أي احراقه .

(١) في ب ، د زيادة « للمؤمن » .

(٢) ب . د وهو

(٣ - ٣) في ب ، د « فَإِنْ قَالَ قَاتِلٌ قَدْ حَكَمَ ذَلِكَ الْفَرَاء » . انظر معاني الفراء ١٣١/٣

(٤) في ب ، د زيادة « فأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين »

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ [٩٥] الكوفيون ^(١) يجيزون إضافة الشيء إلى نفسه ويجعلون هذا منه ، وذلك عند البصريين خطأ لأنه يبين الشيء بغيره ، والمضاف إليه يبين ^(٢) به . قال مجاهد : حَقُّ اليقين حَقُّ الخبر اليقين ، وقال أبو اسحاق : المعنى أن هذا الذي قصصناه في هذه السورة يقين حق اليقين ، كما نقول ^(٣) : فلان عالم حَقُّ العالم ، إذا بالغت في التوكيد .

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٩٦]

أي فتره الله جل وعز عن كفرهم بأسمائه الحُسنى .

(١) انظر الانصاف: مسألة ١١٤١ .

(٢) ب ، د : ليتين .

(٣) ج : يقال .

شرح إعراب سورة الحديد بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [١]

«سَبِّحْ» ^(١) عَظُمَ وَرَفَعَ مُشْتَقٌّ مِنَ السَّابْحَةِ وَهِيَ الارتفاع . والتقدير ما في السَّمَاوَاتِ وما في الأرض ، وحذفت «ما» على مذهب أبي العباس وهي نكرة لا موصولة لأنه لا يحذف الاسم الموصول، وأنشد الحويون :

٤٦٣ - لَوْ قُلْتُ مَا فِي قَوْمِهَا لَمْ يَشْمِ

يَفْضُلُهَا فِي حَسَبٍ وَمِيسَمٍ ^(٢)

فالتقدير : مَنْ يَفْضُلُهَا ^(٣) . (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) مبتدأ وخبره أي العزيز في انتقامه ممن عصاه الذي لا ينتصر منه مَنْ عَاقَبَهُ مِنْ أَعْدَائِهِ الْحَكِيمِ فِي تَدْبِيرِهِ ^(٤) خلقه الذي لا يدخل ^(٥) في تدبيره خَلُلُ .

(١) في ب زيادة : معنى

(٢) سب الشاهد لحكيم بن معية الرمي وهو حر إسلامي كان في زمن العجاج انظر الحرة

٣١١/٢ وسب لأبي الأسود الحماني في المقاصد شحوية ٤ : ٧١ وورد غير مسوب في

الكتاب ٣٧٥/١ ، معني بحر - سفراء ١ : ٢٧١ ، ألم نأله ، معجم شواهد لغوية ٥٣٩

(٣) في الكتاب ٣٧٥/١ ، ٣٧٦ «يريد ما في قومها أحد فحذفوا هذا»

(٤) ب ، د : تدبيره .

(٥) في ه زيادة : عليه

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [٢] رفع بالابتداء (يُحْيِي وَيُمِيتُ) في موضع نصب على الحال ، ومرفوع لأنه فعل مستقبل (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) مبتدأ وخبره .

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ...﴾ [٣] مثله . ولم يُنطقْ مِنَ الْأَوَّلِ بفعلٍ ، وهو على أفعال ؛ لأن فاءه وعينه من موضع واحد فاستقل ذلك والآخر ليس بجار على الفعل لأنه من تأخر (وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ) قيل : معنى الظاهر الذي ظهرت صنعته وحكمته ، وقيل العالم بما^(١) ظهر وما بطن . ومن أحسن ما قيل فيه أنه من ظهر أي قَوِيٍّ وَعَلَا ، فالمعنى الظاهر على كل شيء العالی فوقه فالأشياء دونه . الباطن^(٢) جميع الأشياء فلا شيء أقرب إلى شيء منه ، ومثله (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ)^(٣) ويدل على هذا أن بعده (وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) أي لا يخفى عليه شيء .

﴿الَّذِي^(٤) خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ [٤]

يكون الذي في موضع رفع على إصمير متداً لأنه أول آية . قل : ويجوز أن يكون نعتاً لما تقدم ويجوز أن يكون في موضع نصب على المدح أعني بهذا المدح الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش (يَعْلَمُ مَا يَلْجَأُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا) يقال : ولج يُلْجُ إذا دخل . والأصل / ٢٦٧ / ب يولُجُ حُدُفَتِ الْوَاءِ

(١) هـ : فيما .

(٢) في ب ، د زيادة «الذي بطن» وفي هـ «الباطن لجميع» .

(٣) آية ١٦ - ق .

(٤) كذا في آ ، ب ، د وفي المصحف «هو الذي ...»

لأنها بين ياء وكسرة (وَهُوَ مَعَكُمْ) نصب على الظرف ، والعامل فيه المعنى أي وهو شاهد معكم حيث كنتم (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) أي بما تعملونه من حسن وسيء ^(١) وطاعة ومعصية حتى يجازيكم عليها ^(٢) .

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٥] أي سلطانهما فأمره وحكمه نافذ فيهما (وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) أي إليه مصيركم ليجازيكم بأعمالكم .

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ . . ﴾ [٦] ^(٣) أي يدخل نقصان الليل في النهار فتكون زيادة (وَيُولِجُ ^(٤) النَّارَ فِي اللَّيْلِ) يدخل نقصان النهار في الليل فتكون زيادة فيه ^(٥) ، كما قال عكرمة وإبراهيم هذا في القصر والزيادة ولم يحذف الواو من يُولِجُ وهي بين ياء وكسرة لأن الفعل رباعي لا يجوز أن يغير هذا التغيير (وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) أي بما تخفونه في صدوركم من حسن وسيء أو يتهمون به في أنفسهم . وفي الحديث : إن الدعاء يُسْتَجَابُ بَعْدَ قراءة هذه الآيات الست ^(٦) .

﴿آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ . . ﴾ [٧] .

أي يحلفون من كان قبهم ^(٦) ، وحضهم على الاتِّدِقُ لأنهم يفتنون كما في الدين من قبلهم ويورثون (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا) والذين مبتدأ أي الذين آمنوا منكم بالله ورسوله (لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ) أي ثواب عظيم .

(١) ب . د : من خير وشر

(٢) ب . د هـ : عليه .

(٣) في ب . د زيادة : أي يدخل بعض الليل في بعض النهار

(٤ - ٥) ساقط من هـ .

(٥) انظر تفسير القرطبي ١٧ ، ٢٣٥ ، ب . د : أي كان مبتدأً بالسموح قبل أن يوقد . يعني

بالمسحات الحديد والحشر

(٦) ب . د : قبلكم

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [٨] ^(١) في موضع نصب على الحال ، والمعنى أي شيء لكم أن كنتم تاركين الإيمان ؟ (والرسول يدعوكم) قد أظهر البراهين والحجج (لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم) قال الفراء ^(٢) : الفراء جميعاً على (وقد أخذ ميثاقكم) قال : ولو قرئت ، وقد أخذ ميثاقكم (لكان صواباً . قال أبو جعفر : هذا كلامه نصاً في كتابه وهو غلط ^(٣)) ، وقد قرأ أبو عمرو (وقد أخذ ميثاقكم) غير أن أبا عبيد قال : والقراءة عندنا هي الأولى (وقد أخذ ميثاقكم) : لأن الأمة عليها ولأن ذكر الله جل وعز قبل الآية وبعدها . [قال أبو جعفر : أما قوله : لأن الأمة عليها ، فحجة بينة لأن الأمة الجماعة ، وأما قوله : لأن ذكر الله عز وجل اسمه قبل الآية] ^(٤) وبعدها ، فلا يلزم لأنه قد عُرف المعنى . وللعلماء في أخذ الميثاق قولان : أحدهما أنه أخذ الميثاق حين أخرجوا من ظهر آدم عليه السلام بأن الله عز وجل ربه لا إله لهم سواه ، وهذا مذهب العلماء من أصحاب الحديث منهم مجاهد ، والقول الآخر أنه محاذ لما كانت آيات الله جل وعز بينة والدلائل واضحة وحكمته طاهرة ، يشهد بها من رآها كأن علمه بذلك بمنزلة أخذ الميثاق منه (إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) قيل : المعنى إن كنتم عازمين على الإيمان فهذا أوانه لما ظهر لكم من البراهين والدلائل ، ويدل على هذا أن بعده هو الذي يبرل على عباده آيات بيّنات ﴿لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [٩] أي من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ، كما قال مجاهد من الضلالة إلى الهدى (وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرْؤُوفٌ رَحِيمٌ) أي حين بين لكم هداكم .

(١) في ب ، د زيادة «تؤمنون» .

(٢) انظر معاني الفراء ١٣٢/٣ .

(٣) ح : خطأ .

(٤) الزيادة من ب ، د .

«وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» [١٠] «إِنَّ فِي مَوْضِعٍ
نَصَبٍ عَلَى الْمَعْنَى وَآيٍ عَدَلٍ لَكُمْ فِي أَنْ لَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (وَلِلَّهِ مِيرَاثُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فَحَقِّصْهُمْ بِهَذَا عَلَى الْإِتِّفَاقِ : لَأَنَّهُمْ يَمُوتُونَ وَيُحْيَتُونَ
مَا يَخْلُقُوا بِهِ وَيُؤَيِّتُونَهُ (لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ)
اِخْتِصَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَى هَذَا الْفَتْحِ فَقَالَ قَتَادَةُ : الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ ، وَقَاتِلُوا أَفْضَلُ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ فَتْحِ مَكَّةَ
وَقَاتِلُوا ، وَكَذَا قَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ ، وَقَالَ الشَّعْبِيُّ : الَّذِينَ أَنْفَقُوا قَبْلَ^٢
الْحُدُوبِ وَقَاتِلُوا أَعْظَمَ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ فَتْحِ الْحُدُوبِ وَقَاتِلُوا .
قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا الْقَوْلُ أَوْلَى بِالْصَّوَابِ ، لِأَنَّ ٢٦٨ / أَعْطَاهُ بْنُ يَسَارٍ
رَوَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ الْحُدُوبِ :
«بِأَتُونَ أَقْوَامَ تَحْقِرُونَ أَعْمَالَكُمْ مَعَ أَعْمَالِهِمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ قَرِيشٌ هُمْ ؟
قَالَ : لَا هُمْ أَهْلُ أَيْمَنِ أَرْقُ أَفْئِدَةً وَأَلْبِنُ قَتْلًا . قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْمُ حَيْرٍ
مِنَا ؟ قَالَ : لَا لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ جَبَلَ ذَهَبٍ ثُمَّ أَنْفَقَهُ مَا بَلَغَ مِنْ أَحَدِكُمْ وَلَا
نَصِيفُهُ . هَذَا فَصْلٌ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ النَّاسِ »^٣ (لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ
قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ أَوْلَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ فَتْحِ مَكَّةَ وَكَأَنَّ وَعَدَ
اللَّهُ الْخُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) . حَكَى أَبُو حَاتِمٍ (وَكُلُّ وَعْدٍ اللَّهُ
لِلْخُسْنَى) بِالرَّفْعِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ أَجَارَ سَبِيحُهُ مِثْلَ هَذَا عَلَى اِضْمَارِ
الْهَاءِ ، وَأَشَدُّ :

٤٦٤ - فَتَوْبٌ تَسِيْتُ وَتَوْبٌ أَجَرَ^(٤)

-
- (١ - ١) مَا بَيْنَ الْقَوْمَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ ب ، د .
(٢) فِي أ : «مِنْ بَعْدِ» تَحْرِيفٌ وَالتَّصْوِيبُ مِنْ ب ، د .
(٣) حَسَنٌ لِأَنَّهُ حَسَنٌ ٤٩ / ٥٠ . ١٤٩ . الْمُعْجَمُ الْفُحْرِيُّ بَابُ تَوْبٍ ١٨٧ / ١
(٤) شَهِدَ لَأَمْرِي ، تَقْبَلُ وَصَدْرُهُ ، فَلَمَّا دَبَّتْ تَسْلِيَتُهُ ، سَعَرَ ذِيْلُهُ ١٥٩ . الْكَلْبُ ١ / ٤٤
«فَتَوْبٌ عَلَى ٥٥٠ ، الْخُزَّاتُ ١ / ١٨٠»

وَأَسْوَأَ الْعِبَادِ مِمَّنْ لَا يَجِدُ هَذَا فِي مَثْوًى وَلَا مَسْطُومٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
بِحُورٍ فِيهِ عَيْرٌ مَا قَدَّرَهُ سَيُوبُهُ . وَهَذَا أَنْ يَكُونَ لِنَعْلٍ نَعْلًا فَيَكُونَ لِنَقْدِيرٍ . ثُمَّ
ثُبُوتٌ سَبْعٌ فَعَلَى هَذَا لَا يَجُوزُ فِي ثُبُوتِ الْإِلَاحِ . وَلَا يَجِيزُ زَيْدٌ صَرِيحٌ .
لأنه ليس فيه شيء [من هذا] فَيَكُونُ كَلِمًا مَعْنَى وَأُولَئِكَ كَلِمًا وَعَدَ اللَّهُ
فَيَكُونُ نَعْلًا (وَلِلَّهِ مَا تَعْمَلُونَ حَبِيرٌ) مَبْنِيٌّ وَحْدَهُ فِي مِنَ الدَّقِ وَبِحُلٍ حَتَّى
يَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ .

﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۖ ﴾ [١١]

« مَنْ » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْأَسْمَاءِ وَ« ذَا » حَبْرٌ وَ« الَّذِي » نَعْلٌ لَهَا وَفِيهِ
قَوْلَانِ أَحْرَافٌ : أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ « ذَا » رَائِدًا مَعَ الَّذِي ، وَالْقَوْلُ الْآخَرُ أَنْ
يَكُونَ « ذَا » رَائِدًا مَعَ « مَنْ » . وَهَذَا قَوْلُ الْفَرَاءِ (١) . وَزَعَمَ أَنَّهُ رَأَى فِي بَعْضِ
مُصَاحِفِ عَبْدِ اللَّهِ . « مَبْنِيٌّ » بِوَصْلِ الْيُوزَاقِ (٢) مَعَ الدَّلَالَةِ خَعْلًا شَيْئًا وَحَدًّا . وَلَا
يَجِيزُ الصَّرِيحُونَ أَنْ تُرَادَ « ذَا » مَعَ « مَنْ » وَيَجِيزُونَ ذَلِكَ مَعَ « مَا » . لِأَنَّ « مَا »
مَبْنِيٌّ مَدَانِيًّا حَسَنًا ، وَعَلَى هَذَا قَرَأَ (وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ) (٣)
بِالنَّصْبِ . وَزِيَادَةُ « ذَا » مَعَ « الَّذِي » اقْرَبُ الْأَتَرِ أَنْ « الَّذِي » تُصَغَّرُ كَمَا
تُصَغَّرُ « ذَا » فَيَقَالُ : الَّذِي . يَقَالُ : دَيْنًا وَقَدْ غَوَّضَ سَيُوبُهُ فِي قَوْلِهِ : الَّذِي
مَبْنِيٌّ الْعَمَى فَيَقَالُ : كَيْفَ هَذَا (٤) وَلَمَّا يَقَالُ فِي تَصْغِيرِ الْعَمَى : الْعَمَى .
وَيَقَالُ فِي تَصْغِيرِ الَّذِي : الْمَدْبِي . وَيَقَالُ : الْمَدْبِي (٥) وَالْعَمَى فَيُوحَدُ هَذَا

(١) زيادة من ب . ج . د . هـ .

(٢) معاني الفراء : ١٢٣/٣ .

(٣) في ب . د . ألف تحريف .

(٤) آية ٢١٩ - القرة .

(٥) في م . ب . اللذان ، فأنبت ما في هـ .

كأنه مختلفاً فكيف يكون الذي بمنزلة العمي ؟ وهذا لا يترجم منه شيء ، وليس هذا موضع شرحه . « قرضاً » منصوب على أنه اسم لمصدر كما يقال : أحالة أجابة . ويحوز أن يكون مفعول به كما تقول : أقرضته دالاً ، « حساً » من بعت قرض . قيل : معنى الحسن هنا الحلال لأن الأقرض أن يُفقّر مُحْتَسِباً لله عز وجل مبتغياً ما عنده (فيضاعفه) له قال الفراء ^(١) . جعله عطفاً على يفرض . كما تقول ^(٢) . من يحيى ، ويكرمي ويحسن إلي ^(٣) . وقال أبو اسحاق : يحوز أن يكون مقطوعاً ^(٤) من الأول مستأنفاً . ومن قرأ (فيضاعفه) جعله جواب الاستثناء فنصب ما صمد « أن » عند الخليل . وسيبويه والجزمي ينصبه بالفاء (وله أجر كريم) قيل : الجنة .

﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم .. ﴾ [١٢]

نصبت يوماً على الطرف أي لهم أجر في ذلك يوم . و « ترى » في موضع خفض بالاضافة « يسعى » في موضع نصب على الحال فأما قوله حل وعز (بين أيديهم وبأيمانهم) ولم يذكر الشمال فتعلماء فيه ثلاثة قول : قال الضحاك : نورهم هدايتهم ، وما إلى هذا القول محمد بن جرير قال : لأن المؤمنين نورهم حوائجهم من كل جهة فلما حصل الله جل وعز بين أيديهم وبأيمانهم علم أنه ليس بالضياء ^(٥) . والهاء بمعنى « في » وقال بعض نحويي المصريين هي بمعنى عن / ٢٦٨ ب قال أبو جعفر : وقيل السور ههنا

(١) معاني الفراء ١٣٢/٣ .

(٢ - ٣) في ب ، د ، من يحيى فأكرمي ويحسن إلي .

(٣) ج « مقطوعاً » تحريف

(٤) ب ، د : بمعنى الضياء

سور كتبهم وإنما يُعطون كُتُبُهُمْ أي ما لهم من بين أيديهم فلهم هذا وقم
 الخصوص^(١) . قال أبو جعفر : وأجل ما قيل في هذا ما قاله عبد الله بن
 مسعود رحمة الله عليه . قال : يعطي المؤمنون أنواراً على قدر أعمالهم .
 فمنهم من يُضي نوراً مثل الحمل . وأقل ذلك أن يُعطي نوراً على^(٢) أي
 يصيء مرة ويظننا مرة (بُشْرَاكُمْ اليوم جِئَتْ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَيَّارُ) أي يقال
 لهم . وحذف القول «بشراكم» في موضع رفع بالابتداء «جِئَتْ» خبره ،
 وأجار الفراء : في «جِئَتْ» النصب من جهتين ، أحدهما على القطع ويكون
 اليوم في موضع الخبر وإن كان ظرفاً . وأجاز رفع «اليوم» على أنه خير
 «بشراكم» . وأجاز أن يكون «بشراكم» في موضع نصب يعني يُبَشِّرُونَهُمْ
 بالبشرى . ول^(٣) «نصب» جِئَتْ بالبشرى^(٤) . قال أبو جعفر ولا نعلم أحداً من
 النحويين ذكر هذا غيره وهو متعسف لأن «جِئَتْ» إذا نصبت على القطع ،
 وليست بمعنى الفعل بعد ذلك وإن^(٥) نصبت^(٦) بالبشرى . فإن كان نصبها
 بشراكم فهو خطأ بين . لأنها^(٧) داخلية في الصلة فيفرق بين الصلة
 والموصول باليوم . وليس هو^(٨) في الصلة . وهذا لا يجوز عند أحد^(٩)
 النحويين . وإن نصبت «جِئَتْ» بفعل محذوف فهو شيء متعسف ومع هذا
 فلم يقرأ به أحد ، (خالد بن) نصب على الحال (ذلك هو الفوز العظيم) .

(١) هـ : التخصيص .

(٢) هـ : مثل .

٣٠ - (٣) ساقط من ب ، د

٤ - (٤) في ب ، د ، وإذا كان نصبتا .

(٥) في هـ زيادة «تكون»

(٦) ب ، د : هذا

(٧) في هـ زيادة «من»

قال الفراء (١) : وفي قراءة عبد الله (ذلك الفوز العظيم) ليس فيها « هو » .
قال أبو جعفر : « ذلك » مبتدأ . و « هو » زائدة للتوكيد (الفوز العظيم) خبر
ذلك . ويجوز أن يكون « هو » مبتدأً ثانياً والجملة خبر ثان .

﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ
نُورِكُمْ ۖ ﴾ [١٣]

نصبت يوماً على الظرف أي وذلك الفوز العظيم في ذلك اليوم ، ويجوز
أن يكون بدلاً من اليوم الذي قبله ، « انظرونوا » من نظَرَ يُنْظَرُ بمعنى النظر .
وهذه القراءة البسيطة . وقراء يحيى بن وثاب والأعمش حمزة (وأنظرونوا) بفتح
الهمزة (٢) ، وزعم أبو حاتم أن هذا خطأ (٣) ، قال : وإنما يأتي هذا من شق
الكوفة . قال أبو جعفر : سمعتُ علي بن سليمان يقول : إنما لَحَنَ حمزة
في هذا لأن الذي لَحَنَهُ قَدَرُ « انظُرْنَا » بمعنى أَخْرَجْنَا وأَمَلْنَا ، فلم يجز ذلك
ههنا . وهو عندي يحتمل غير هذا ، لأنه يقال : أنظرني بمعنى تَهَيَّلْ عَلَيَّ
وترَفَّقْ (٤) . فالمعنى على هذا يصح . (نقْتَبِسْ من نوركم) مجزوم لأنه
جواب . (قيل ارجعوا ورجعوا) فائتمسوا نوراً) أي قال المؤمنون للمنافقين
ارجعوا إلى الموضع الذي كنا فيه فاطلبوا ثم النور . قال أبو جعفر : وشرح
هذا ما روي عن ابن عباس قال : يغشى الناس ظُلْمة المؤمنين والمنافقين
والكافرين ، فيبعث الله جل وعز نوراً يهتدي به المؤمنون إلى الجنة فإذا تبعه
المؤمنون تبعهم المنافقون ، فيضرب الله جل وعز بينهم بسور ياطنه فيه

(١) معاني الفراء ١٣٣/٣ .

(٢) في ب ، د زيادة « وكسر الظه »

(٣) ب ، د : غلط

(٤) ج : وتوقف .

شرح إعراب سورة الحديد

الرحمة وظاهره من قبله العذاب ، فيأدي المنافقون المؤمنين (انظرونا نفوسنا من نوركم) فيقول لهم المؤمنون : (ارجعوا وراءكم) إلى الموضع الذي كنا فيه وفيه الظلمة فجاء النور فالتمسوا منه النور . قال أبو جعفر : (فضرب بينهم نسجاً) في موضع وقع على أنه اسم ما لم يُسم فاعله والباء زائدة ، وعلى قول محمد بن يزيد هي متعلقة بالمصدر الذي دل عليه الفعل ، وضُمَّت الضاد في « ضرب » للترقُّق فإن قيل : فلم لا كسرت ؟ فالجواب عند بعض النحويين أنها ضُمَّت كما ضُمَّ أول الاسم في التصغير وهذا الجواب يحتاج إلى حواشٍ : أحدهما الجواب لم ضُمَّ أول الاسم في التصغير وهذا الجواب يحتاج إلى حواشٍ . أحدهما الجواب لم ضُمَّ أول الاسم المُصَغَّر ؟ ولم ضُمَّ أول فعل ما لم يُسم فاعله ؟ والجواب أن أول فعل ما لم يُسم فاعله ٢٦٩/ ضُمَّ لأنه لما وجب الفرق بين الفعل الذي سُمِّي فاعله لم يحز أن يكسر الالة أخرى ، لأن بينه ما سُمِّي فاعله قد يأتي مكسوراً في قول بعضهم : أنت تعلم ونحن نستعين ، ويأتي مفتوحاً ، وهو الباب فلم يبق إلا الضم ، وليس هذا موضع جواب التصغير . (له باب) قال كعب الأحبار : باب الرحمة الذي في بيت المقدس هو الذي ذكره الله جل وعز قال قتادة : (باطنه فيه الرحمة) الحنة وما فيها (وظاهره من قبله العذاب) النار .

﴿ يَسْأَلُونَهُ لِمَ نَحْنُ مَعَكُمْ . . ﴾ [١٤] أي نصلي معكم ونصوم وسورئكم وسأحكم . (فأنا بلى) أي قد كنتم معنا كذلك (ونكثكم فتنكم أنفسكم) قال مجاهد : بالتفريق (وتربصتم) قال ابن زيد : بالآيمان (وارتبتم) قال : شكروا . وقال غيره : لأنتمم فعلتم فعل المرتببين بوعد الله حل وعز ووعد (وعزكم الأمان) أي حذركم أمانني أنفسكم فصدتكم عن

(١) في ب ، زيادة هـ وهـ .

سبيل الله جل وعز (حتى جاء أمر الله) قيل . قضاؤه بمنابكم (وغرَّكم بالله
الغرور) قال مجاهد وقناة : العرور الشيطان . قال أبو جعفر : فعول في
كلام العرب للتكثير ، وهو يتعدى عند الصريين نقول : هذه غرور زيدا .
وغفور الذنب ، وأشد سيويه في تعذبه ^(١) الى مفعول .

٤٦٥ - ثُمَّ زَادُوا أَنَّهُمْ فِي قَوْمِهِمْ
عَفَرٌ ذُنُبُهُمْ غَيْرٌ فَعَفَرٌ ^(٢)

﴿ فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ﴾ [١٥] وقرأ يزيد بن القعقاع
(تؤخذ) بالياء ^(٣) : لأن الفدية مؤنثة . ومن ذكرها فلأنها والفداء واحد وهي
البدل والجوض (ولا من الذين كفروا) أي لا يؤخذ من الذين كفروا بدل ولا
عوض من عذابهم (ماؤاكنم النار) أي مسكنكم النار مبتدا وخبره ، وكذا (هي
مولاكنم) (ونس المصير) أي ونس المصير النار ثم حذف . هذا .

﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [١٦]

وعن الحسن (ألم يش) يقال : أن يشي وأن ياتي وحيان يحيي . ونال
ينال وأنان ينيل بمعنى واحد : أن : في موضع رفع بيان (وما نزل من
الحق) ما ه في موضع خفض أي ولما نزل . هذه قراءة شيبة ونافع ، وقرأ
أبو جعفر وأبو عمرو ابن كثير والكوفيون (وما نزل من الحق) وعن عبد الله بن
مسعود أنه قرأ (وما أنزل من الحق) وأبو عبيد يحذر التشديد : لأن قبله ذكر
الله حل وعز . قال أبو جعفر : ولمعنى واحد . لأن الحق لا يزل حتى ينزله

(١) في ب د : « تعذيبهم » تصحيف

(٢) الشاهد لطرفة بن العبد انظر ديوانه ٥٨ ، الكتاب ٥٨/١ ، النوادر لامي زيد ٩٠ .

(٣) البحر المحيط ٢٢٢/٨ .

الله عز وجل . وليس يقع في هذا احتير وله جزر أن يقال في مثل هذا احتير
نفي . لا احتير سأل . لأن قسه (لذكر الله) ولم يقل لذكر الله . (ولا
يكونوا) كالمدين أوثوا الكتب من قبل (يكونوا في موضع نصب معطوف
على . تحشع أي ولا يكونوا . ويحذر أن تكون في موضع جزم . والأول
أولى : لأب واو عطف . ولا يقطع ما بعدها مما قبلها إلا بدليل (فطال عليهم
الأمم) قال مجاهد الدهر (فسقت قلوبهم) أي لم تكن ولم تقبل الوعد (وكثير
منهم فاسقون) مبتدأ وحده ولم يعموا النسخ . لأن منهم من قد آمن . ومنهم
من لم تبلغه الدعوة ، وهو مقيم على ما جاء به نبيه ﷺ .

﴿ اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها . . ﴾ [١٧] قيل : فالذي
فعل هذا هو الذي يهدي ويسد من أراد هدايته ومن صل عن طريق الحق
(قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) أي بالحجج والبراهين لتكوبوا على رجاء
من أن تعقلوا ذلك هذا قول سيويه . وغيره يقول : « لعل » بمعنى « كي »
ولو كان كذلك لكان تعقلوا بغير ثوب .

﴿ إن المصدقين والمصدقات . . ﴾ [١٨] الأصل المتصدقين ثم
أدغمت التاء في الصاد . وفي قراءة أبي (إن المتصدقين)^١ وفي قراءة ابن
كثير وعاصم / ٢٦٩ ب (إن المصدقين)^٢ أي المؤمنين من التصديق ،
والأول من الصدقة (ولهم أجر كريم) قيل . الجنة .

﴿ والذين آمنوا بآله ورسوله . . ﴾ [١٩] مبتدأ (أولئك) يكون مبتدأ

(١) هذه قراءة جمهور السالكين . وفراير حياة والسليمانية ويعقوب وحمة . ولا تكوبوا ، بالهـ

الحر المحيط ٢٢٣/٨

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ١٥٢ .

(٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٦٦٦

ثانياً . ويحوز أن يكون بدلاً من النذير ، ولا يكون نعت لأن المصيبة لا يكون نعتاً لم فيه لألف واللام لا يحوز مررت بالرجل هذا . معنى انعتت عند أحد علمته . ونحو قُلْتُ مررت بزيد هذا على نعت لحاز . وخير الابتداء (الصديقون) قال أبو اسحاق : صديق على التكثير أي كثير الصديق . وقال غيره : هذا خطأ لأن فصيلاً لا يكون إلا من الثلاثي مثل سَكَيْتُ^(١) من سَكَيْتُ^(٢) . وصديق للكثير الصدق . ومن هذا قيل لأبي بكر رضي الله عنه : الصديق . حتى كان يُعرف بذلك في وقت النبي ﷺ ، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « إِنَّ اللَّهَ حَلِيٌّ وَعِزٌّ سَمِيَّ أَبَا بَكْرٍ صَدِيقاً » . (والشهداء) على هذا معطوفون على الصديقين بدل على صحة ذلك ما رواه ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن البراء عن النبي ﷺ قال : « مَوْثِقَا أَمْتِي شَهِدَا » ثم (٣) تلا (والذين آمنوا بالله ورأسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) الآية . قال أبو جعفر^(٤) : فهذا القول أولى من جهة الحديث والعربية لأن الواو واو عطف فسبيل ما نعد هذا أن يكون داخلاً فيما قبله إلا أن يمنع مانع من ذلك أو يكون حجة قاطعة وقد قيل : إن التمام أولئك هم الصديقون وأن الشهداء ابتداء . وهذا يروى عن ابن عباس وهذا اختيار محمد ابن جرير وزعم أنه أولى بالصواب ؛ لأن المعروف من معنى الشهداء أنه المحقول في سبيل الله جل وعز ثم استثنى فقال : إلا أن يراد بالشهداء أنه يشهد^(٥) لنفسه عند ربه^(٦) . بالآيمان قال أبو جعفر : وإذا كان « الشهداء » مبتدأ فخبره (عند ربهم) ويحوز أن يكون خبره (لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ) وهذا عطف جملة على جملة والأول على خلاف هذا يكون « الشهداء » معطوفاً

(١ - ١) في ب ، د : مثل سَكَيْتُ وسَكَيْتُ .

(٢) تفسير القرطبي ٢٧/٢٣١ ، المعجم لونسك ٢٠١/٣ .

(٣) في ب ، د زيادة « وهذا قول » .

(٤ - ٤) في ب ، د : يشهد عند ربه جل وعز لنفسه .

على الصديقين ويكون (لهم أجرهم ونورهم) للجميع (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) مبتدأ (أولئك أصحاب الجحيم) مبتدأ وخبره في موضع خبر الأول .

﴿ اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ﴾ [٢٠] « ما » كافة لأن عن العمل ولو جعلتها صلة أنصببت الحياة ^(١) والدنيا من نعمها ، « لعب » خبر ، والمعنى مثل لعب أي يفرح الإنسان بحياته فيها كما يفرح باللعب ثم تزول حياته كما يزول لعبه وزينته وما يفاخر به الناس ويباهيهم به من كثرة الأموال والأولاد (كمثل غيث أعجب الكفار نباته) . قال أبو اسحاق : الكاف في موضع رفع على أنها نعت أي وتفاخر مثل غيث قال : ويجوز أو يكون خبراً بعد خبر . والكفار الزرّاع . وإذا أعجب الزرّاع كهان على نهاية ^(٢) من الحسن . قال : ويجوز أن يكونوا الكفار بأعيانهم ، لأن الدنيا للكفار أشدّ اعجاباً ، لأنهم لا يؤمنون بالبعث قال : « يهيج » يتدّى في الصفرة (ثم يكون خطأماً) قال : متحطماً . فضرب الله جل وعزّ هذا مثلاً للحياة الدنيا وزوالها ثم خبر جل وعزّ بما في الآخرة فقال (وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان) (وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) قال محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها فاقروا وإن شئتم » « وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » ^(٣)

﴿ سابقوا إلى مغفرة من ربكم ﴾ [٢١] أي سابقوا بالأعمال التي

(١) في ب ، د ، هـ الزيادة ورفع الحياة بالابتداء .

(٢) ب ، د : بهاته .

(٣) أنظر الترمذي - فضائل الجهاد ١٥٣/٧ . نسخة د ٣٩ حديث ٤٣٣٠ . سنن الدارمي ٣٣٢/٢ ، المعجم لونسك ٢٤/٣ .

توجب المغفرة الى مغفرة من ربكم (وَجَنَّةٌ غَرُضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ
والأرض) قال أبو جعفر : / ٢٧٠ / ا قد تكلّم قوم من العلماء في معنى هذا
فمنهم من قال : الغرض ههنا السعة ومنهم من قال : هو مثل الليل والنهار اذا
ذهب فانه جل وعز أعلم أين يذهبان ، وأجاب بهذا عمر ابن الخطاب رضي
الله عنه ، ومنهم من قال : هذه هي الجنة التي يدخلها المؤمنون ^(١) يوم
القيامة ، والسماء مؤنثة ذكر ذلك الخليل رحمه الله وغيره من النحويين سوى
الفراء وبذلك جاء القرآن (اذا السّماء انشقت) ^(٢) (واذا السّماء انفطرت) ^(٣)
وحكى الفراء انها تؤنث وتذكر ، وأنشد :

٤٦٦- فلو رَفَعُ السَّمَاءَ إِلَيْهِ قَوْمًا

لِحِقْنِا بِالسَّمَاءِ مَعَ السَّحَابِ ^(٤)

وهذا البيت لو كان حجة لَحْمَلُ على غير هذا ، وهو أن يكون يَحْمَلُ على
تذكير الجميع ذكر محمد بن يزيد : أن سماء تكون جمعاً لسماءة وأنشد هو
وغيره ^(٥) :

٤٦٧- سَمَآءُ الْهِلَالِ حَتَّى احْقَوْقَا ^(٦)

ويدل على صحة هذا قوله جل وعز : (ثم استوى الى السماء فسواهن) ^(٧)

(١) ب ، د : المتقون .

(٢) آية ١ - الانشقاق .

(٣) آية ١ - الانفطار .

(٤) ورد الشاهد عبر مسوب في معني ثمر - ثمر ، ١٢٨١ . تفسير لطفي ١٣٩ / ٢٩ ،
اللسان (مما) .

(٥) في ب ، د ، هـ زيادة وللعجاج .

(٦) مر الشاهد ٤٣٢ .

(٧) آية ٢٩ - النقرة .

وإذا كانت السماء واحدة فتأنيثها كثائث عرق ، وتجمع على ستة أوجه منهن
 جمعان مُسَلَّمَان ، وجمعان مُكْسَرَان لأقل العدد ، وجمعان مُكْسَرَان لأكثره ،
 وذلك قولك : سمواتٌ وسماءٌ وإسم ، وأسميةٌ وسمايا وسُميٌّ وإن شئت
 كسرت السين من سميٍّ ، وقد جاء فيها آخر في الشعر كما قل (١) :

٤٦٨- سَمَاءُ الْإِلَهِ فَوْقَ سَبْعِ سَمَائِيَا (٢)

فعلى هذا جمعُ سماءٍ على سماءٍ وفيه من الأشكال والنحو اللطيف غير شيء ،
 فمن ذلك أنه شبه سماءَ برسالة لأن الهاء في رسالة زائدة ، وورن فعالٌ ، وفعل
 واحد ، فكان يجب على هذا أن يقول : سماءا ففعل شياً آخر فجمعها على
 سماء على الأصل ؛ لأن الأصل في خطأيا خطأ ثم عمل شيئاً ثالثاً كان يجب
 أن يقول : فوق سبعِ سماءٍ ، فأحرى المعتل مجرى السالم وجعله بمنزلة ما
 لا ينصرف من السالم ، وزاد الألف للاطلاق ، والأرض مؤنثة ، وقد حكى
 فيها التذكير ، كما قال :

٤٦٩- فَلَا مَرَّةَ وَدَقْتُ وَدَقَّهَا

وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلُ أَبْقَالَهَا (٣)

قال أبو جعفر : وقد رد قوم هذا ، ورووا : وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلْتُ أَبْقَالَهَا ، بتخفيف
 الهمزة . قال ابن كيسان : في قولهم أرضون حركوا هذه الراء لأنهم أرادوا :
 أَرْضَاتٍ فَبَنُوهُ عَلَى مَا يَحِبُّ مِنَ الْجَمْعِ بِالْأَلْفِ وَالثَّاءِ ، قال : وجمعوه بالواو

(١) في ب ، د زيادة «الشعر لامية» .

(٢) الشاهد لامية من أبي الصلت وصدره : «لَمْ يَرَأَتْ عَلَى أَنْصَرٍ وَبَنُوهُ» انظر «تذكرة» ٣٧

شرح الشواهد للشنفرين ٥٩٢ . سأل (سما) . تحريكه ١١٨ ، ١١٩ ، جاء خبر

مسوب في : الكتاب ٥٩٢/٢ . الخصائص ٢١١/ .

(٣) مر الشاهد ١٥٢ .

شرح إعراب سورة الحديد

والنون عوضاً من حذف الهاء في واحدة (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ)
 مبتدأ وخبره أي ذلك الفضل ^(١) من التوفيق والهداية والثواب فضل الله يؤتيه
 من يشاء أي يؤتيه إياه من خلقه (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) مبتدأ وخبره .
 ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ . . ﴾

[٢٢]

قال قتادة : (في الأرض) يعني السنين أي ^(٢) الحرب ^(٣) والقمحط (ولا
 في أنفسكم) الأوصاب والأمراض إلا في كتاب (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا) يكون
 من قبل أن نخلق الأنفس هذا قول ابن عباس والضحاك والحسن وابن زيد ،
 وقيل : الضمير للأرض ، وقيل : للمصائب ^(٤) والأول أولأها ؛ لأن الجلة
 قالوا به ، وهو أقرب إلى الضمير . وقال بعض العلماء : هذا معنى قضاء الله
 وقدره انه كتب كل ما يكون ليعلم الملائكة عظيم قدرته جل وعز (إِنَّ ذَلِكَ
 عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) لأنه جل وعز اما يقول للشيء : كُنْ فَيَكُونُ .

﴿ لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ . . ﴾ [٢٣] أي من أمر الدنيا اذ اعلمكم
 الله جل وعز أنه مفروغ منه مكتوب (وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) وهو الفرح الذي
 يؤدي إلى المعصية ، وقرأ أبو عمرو (وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) وهو اختيار أبي
 عبيد ، واحتج أنه لو آتاكم لكان الأول أفاتكم . قال أبو جعفر : وهذا
 الاحتجاج ^(١) مردود عليه من العلماء وأهل النظر ؛ لأن كتاب الله عز وجل لا
 يحمل على المقاييس ، وإنما يحمل بما تؤديه الجماعة / ٢٧٠ ب فإذا جاء

(١) ب ، د : انتفض

(٢ - ٢) ب ، د : السنين والخصب والحطب .

(٣) ب ، د : لمصاوب .

(٤) في « الاجتماع » تصحيف

رجل ففاس بعد أن يكون مُتَّبَعاً ، وإنما تؤخذ القراءة كما قلنا أو كما قال نافع بن أبي نعيم : ما قرأت حرفاً حتى يجتمع عليه رجلان من الأئمة أو أكثر . فقد صارت قراءة نافع عن ثلاثة أو أكثر ولا نعلم أحداً قرأ بهذا الذي اختاره أبو عبيد إلا أبا عمرو ، ومع هذا فالذي رَغِبَ عنه معروف المعنى صحيح قد علم كل ذي لُبٍّ وعلم أن ما فات الإنسان أو آتاه فآتاه عز وجل فآتاه إياه أو آتاه إياه ، ولو لم يعلم هذا الآ من قوله جل وعز (ما أصاب من مُصِيبَةٍ في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها) والله ^(١) (لا يحب كل مختالٍ فخورٍ) أي ^(٢) في مشيئته تكبراً وتعظماً ^(٣) فخور على الناس بماله ودينه ، وإنما ينبغي أن يتواضع لله جل وعز ويشكره ويشني عليه .

﴿ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ . . ﴾ [٢٤] أي بحقوق الله جل وعز عليهم (ويأمرون الناس بالبخل) أي بما يفعلونه من ذلك وفي إعراب « الذين » خمسة أوجه منها ثلاثة للرفع واثنان للنصب . يكون الذين في موضع رفع على اضممار مبتدأ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على الابتداء وخبره محذوف يدل عليه الاخبار عن نظائره ، والوحد الثالث أن يكون مرفوعاً بالابتداء ودل على خبره ما بعده من الشرط والمجازاة لأنه في معناه . ويجوز أن يكون في موضع نصب على البدل من كل أو بمعنى أعني (ومن يتوَلَّ فإن الله هو الغني الحميد) أي الغني عن خلقه وعما يشفقونه ، الحميد اليهم بانعامه عليهم . ومن قرأ ^(٤) (فإن الله هو ^(٥) الغني الحميد) جعل « هو » زائدة فيها معنى ^(٦)

(١) في أ ب ، د هـ ، ز طه شمساً آخر الآية التي بعدها ، قال الله هو ، فانت ما مي لمصحف ، وأظنه الصواب

(٢ - ٣) في ب ، « أي من يكون في مشيئته متكرراً متعظماً عظيماً »

(٣ - ٤) في ب ، د « وفيه قراءتان (الغني الحميد) وقراء زائدة فيها بمعنى ،

(٤) هذه قراءة السبعة سوى نافع وابن عامر فهما قراء بغير « هو » . التيسير ٢٠٨

التوكيد أو مبتدأ ، وما بعدها خبراً ، والعجلة خبر « أن » .

﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ .. ﴾ [٢٥] أي بالدلائل والنحج (وأنزلنا معهم الكتاب) أي بالأحكام والشرائع (والميزان) قال ابن زيد : هو الميزان الذي يتعامل الناس به ، وقال قتادة : الميزان الحق (ليقوم الناس بالقسط) منصوب بلام كي ، وحقيقته أنها بدل من « أن » (وأنزلنا الحديد) أي للناس (فيه بأسٌ شديدٌ ومنافع للناس) قال ابن زيد : البأس الشديد السلاح والسيوف يقاتل الناس بها . قال : والمنافع التي يحفر^(١) بها الأرضون والجبال^(٢) (ولعلهم الله من بصره ورُسُلُهُ) معطوف على الهاء (بالغيب أن الله قويٌ عزيزٌ) أي قويٌّ على الانتصار ممن بارزه بالمعاداة عزيز في انتقامه منه ؛ لأنه لا يمنعه منه مانع .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ [٢٦] إلى قومهما (وجعلنا في ذرئتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتدٌ) أي متبع لطريق الهدى مستبصر (وكثيرٌ منهم فاسقون) أي خارجون إلى الكفر والمعاصي .

﴿ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا .. ﴾ [٢٧] أي أتبعنا ، ويكون الضمير يعود على الذرية أو على نوح وإبراهيم عليهما السلام لأن الاثنين جمع (وقفياً بعيسى بن مريم) أي تبعنا (وآتيانا الانجيل) يروى أنه نزل جملة . (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفةً ورحمةً) ويقال : رأفةً وقد رؤف ورأف (ورهبانيةً ابتدعوها) نصبت رهبانيةً باضمار فعل أي فابتدعوا رهبانيةً أي أحدثوها ، وقيل : هو معطوف على الأول (ما كتبناها عليهم) قال ابن زيد : أي ما افترضناها (إلا ابتغاءً رضوان الله) [نصب على الاستثناء الذي ليس من

(١) (٢٦) ب ، د : يحفر

(٢) في ب ، د زيادة « وما أشبه ذلك » .

الأول ويجوز أن يكون بدلاً من المضمير أي ما كتنها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله [٢٧١] (فما رعوها حق رعايتها) لفظه (٢) عام ويؤاد به الخاص لا نعلم في ذلك اختلافاً، ويدل على صحته (فآتيناً الذين آمنوا منهم أجرهم) وفي الذين لم يرعوها قولان. مذهب (٣) الضحاك وقتادة أنهم الذين ابتدعوها يهود منهم قوم وتنصروا. وهذا يروى عن أبي أمامة، فاما الذي روي عن ابن عباس / ٢٧١/ فأنهم كانوا من بعد من ابتدعوها بأنهم (٤) كفار ترهبوا، وقالوا: نبيع من كان قبلنا ويدل على صحة هذا حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ «فآتيناً الذين آمنوا منهم أجرهم» قال: من آمن بي «وكثيرٌ منهم فاسقون» قال: من جمحتني.

﴿يأتيها الذين آمنوا..﴾ [٢٨] قال الضحاك: من أهل الكتاب (انقوا الله) أي في ترك معاصيه وأداء فرائضه (وآمنوا برسوله) يعني محمداً ﷺ (يؤتيكم كفلين من رحمته) يعني (٥) حظين. كما روى أبو يزدة عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين، من كان من أهل الكتاب فأمن بالتوراة والإنجيل ثم آمن بالقرآن، ورجل كانت له جارية فأذهبها فأحسن أدبها ثم تزوجها، وعبد نصيح مولاه وأذى فرض الله جل وعز عليه» (٦) (ويجعل لكم نوراً تمشون به) عن ابن عباس قال: القرآن والنبأ النبي ﷺ. وقال مجاهد: الهدى. قال أبو اسحاق: ويقال أنه النور الذي يكون للمؤمنين يوم

(١) ما بين القوسين زيادة من ب، د.

(٢) ب، د: لفظها.

(٣) في ب، د زيادة «الفراء»

(٤) ب، د: لأنهم.

(٥) ب، د: دني.

(٦) أنظر: البحر المحيط ٢٢٩/٨

القيامة (وَيَغْفِرْ لَكُمْ) أي يصفح عنكم ويستر عليكم ذنوبكم (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) ذو مغفرة ورحمة لا يعذب من تاب .

﴿ لثَلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ . . ﴾

[٢٩]

« لا » زائدة للتوكيد ودل على هذا ما قبل الكلام وما بعده أي لأن يعلم ويروى عن ابن عباس أنه قرأ (لَأَنْ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ) وكذا يروى ^(١) عن عاصم الجحدري وعن ابن مسعود (لَكِي ^(٢) يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ) وكذا عن سعيد بن جبير ، وهذه قراءات على التفسير « لَا يَقْدِرُونَ » فرفعت ^(٣) الفعل لأن المعنى أنه لا يقدرُونَ يدل على هذا أن يعده وأن الفضل بيد الله ، وبعض الكوفيين يقول « لا » بمعنى « ليس » ، والأول قول سيويه . وروى المَعْتَمِر عن أبيه عن ابن عباس قال : اقرؤا ^(٤) بقراءة ابن مسعود (لَأَنْ يَقْدِرُوا) بغير نون فهذا على أنه منصوب بأن . قال أبو جعفر : وهذا بعيد في العربية أن تقع « أن » معاملة ^(٥) يعد « يعلم » وهو من الشواذ ، [ومن الشواذ] ^(٦) أنه روي عن الحسن أنه قرأ (لثَلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ) بالرفع ومجازه ما ذكرناه من أن التقدير فيه أنه وأن الفضل بيد الله أي بيد الله ذُنُوبُهُمْ : لأنه كما روي قالوا : الأنبياء منا فكفروا بعيسى ﷺ وبمحمد فاعلم الله جل وعز أن الفضل بيده

(١) ب ه د : يوصف

(٢) معاني القراء ١٣٧/٣ .

(٣) في ب : فرعت .

(٤) ب ه د : قرؤا .

(٥) ب ه د : معاملة تصحيف .

(٦) الزيادة من ب ه د .

شرح إعراب سورة الحديد

يُرْسَلُ مِنْ شَاءِ وَيُنْعِمُ عَلَى مَنْ أَرَادَ إِلَّا أَنْ فَتَادَةَ قُلْ . لَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ
 (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ يُزَكِّكُمْ أَكْثَرِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلَ لَكُمْ
 بَوَارًا تَمْشُونَ بِهَا حَسَدًا) الْيَهُودُ الْمُسْلِمِينَ . فَأُنْزِلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ (أَشَلَّا يَعْلَمُ
 أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ
 يَشَاءُ) نِي مِنْ خَشْفَةٍ (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) نِي عَلَى عَدَدِهِ

(١ - ١) في ب . د « جواب الأمر وذلك أن اليهود حملوا للمسلمين » .

شرح إعراب سورة المجادلة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا ۖ ﴾ [١]

قال أبو جعفر ابن محمد : إِنْ شِئْتَ أَدَغَمْتَ الدال في السين فقلت : قد سَمِعَ ، لأن مخرج الدال والسين جميعاً من طرف اللسان ، وإن شِئْتَ بَيَّنْتَ فقلت : قَدْ سَمِعَ اللَّهُ ؛ لأن الدال والسين وإن كانتا من طرف اللسان فليستا من موضع واحد ؛ لأن الدال والتاء والظاء من موضع واحد ، والسين والصاد والزاوي من موضع واحد . يسمّين حروف الصغير ، وأيضاً فإن السين منفصلة من الدال (وتشتكي إلى الله) أي تشتكي المجادلة إلى الله جل وعز ما^(١) يطهر زوجها وتسأله الفرج (واللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا) أي تحاور النبي ﷺ / ٢٧١ / ب والمجادلة (إنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) أي لما يقولانه وغيره (بصيرٌ) بما يعملانه^(٢) وغيره .

﴿ الَّذِينَ ﴾ [٢] رفع بالابتداء ، ويجوز على قول ميبويه أن يكون في موضع نصب بـ بصير (يطهرون)^(٣) قراءة الحسن وأبي عمرو ونافع ، وقرا

(١) - ج . د . هـ .

(٢) هـ : تقولانه .

(٣) التيسير ٢٠٨ ، ٢٠٩ .

شرح إعراب سورة المجادلة

يُظْهِرُونَ ، مَرَّةً ، مُشَدَّدَةً ، عَرَبِيَّةً ، مَرَّةً

أبو جعفر وشيبة ويحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي (يُظَاهِرُونَ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وعاصم (يُظَاهِرُونَ) ؛ وحكى الكسائي أم في حرف أبي (يتظاهرون) حجة لمن قرأ (يتظاهرون) ؛ لأن التاء مدغمة في الظاء وأصح من هذا ما رواه نصر بن علي عن أبيه عن هارون قال : في حرف أبي (يَنْظُرُونَ) حجة لمن قرأ (يُظْهِرُونَ) لأن التاء أدغمت في الظاء أيضاً . (ما هُنَّ أُمّهَاتُهُمْ) خبر « ما » شُبّهت بليس ، وقال الفراء ^(١) : بأُمّهاتهم فلما حذفت الباء بقي ^(٢) لها أثر فنصب الاسم ^(٣) . (إِنْ أُمّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدَتْهُنَّ) مبتدأ وخبر ، و« إِنْ » بمعنى « ما » (وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ) أي ما لا يصح (وَزُورًا) [قال قتادة : أي كذباً ونصب منكرًا وزورًا] ^(٤) ويقولون لو رفعت لا تقلب المعنى (وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ) أي ذو عفو وصفح عمن تاب (غَفُورٌ) له لا يعذبه بعد التوبة ، وقيل هذا لأنهم كانوا يُطلَقون في الجاهلية بالظهار . قال أبو قلابة : كان الرجل في الجاهلية إذا طاهر من امرأته فهو طلاقٌ تنأت فلا يعودُ إليه أبداً ، فأنزل الله عز وجل هذا .

﴿وَالَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ [٣]

قال أبو جعفر : اختلف العلماء في معنى العود فقال قوم ممن يقول بالظاهر : لا يجب عليه الكفارة حتى يُطاهر مرة ثانية ، وحكوا ذلك عن بكير بن عبد الله بن الأشج . وقال قتادة : (ثم يعودون لما قالوا) هو أن يعزم بعد الظهار على وطئها وغشائها ، وقال بعض الفقهاء : عودة أن يُمكنها ولا

(١) في ب ، د زيادة « كان »

(٢-٣) في ب ، د نصب الاسم وذلك أنه بقي لها أثر

(٤) الزيادة من ب ، د هـ .

شرح إعراب سورة المجادلة

يَطْلُقُهَا^(١) بعد الظهار فَتَجِبُ عليه الكفارة ، وقال الْقَتَنِيّ : هو ان يعود لما كان يقال في الجاهلية وقال أبو العالية : « لِمَا قَالُوا » أي فيما قالوا ، وقال الفراء^(٢) : لِمَا قَالُوا^(٣) ، وإلى ما قالوا وفيما قالوا واحد ، [يريد]^(٤) يَرْجِعُونَ عن قولهم ، وقال الأخفش : فيه تقديم وتأخير أي فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ لِمَا قَالُوا . ومن أبينها قول قتادة أي ثم يعودون إلى ما قالوا من التحريم فَيُجْلُونَ (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) أو^(٥) فعليهم^(٦) تحرير رقة ، ويجوز عند النحويين البصريين فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا) من قبل أن يمس الرجل المرأة ، ومن قبل أن تمس المرأة الرجل . وهذا عام غير أن سفيان كان يقول : له ما دون الحمام .

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا...﴾ [٤]

« مَنْ » في موضع رفع بالابتداء أي فمن لم يجد الرقة والمفعول يحذف إذا عرف المعنى فعليه صيام شهرين ، [ويجوز صِيَامُ شَهْرَيْنِ]^(٧) على أن شهرين ظرف ، وإن شئت كان^(٨) مفعولاً على السعة فإذا قلت : صِيَامُ شَهْرَيْنِ لم يحز أن يكون ظرفاً . وعلى هذا حكى سيويه فيما يتعدى إلى مفعولين .

(١) هـ : بطرقها

(٢) معاني الفراء ١٣٩/٣ .

(٣) ب ، د ، هـ : أي

(٤) الزيادة من ب ، د ، هـ .

(٥ - ٥) في ب ، د ، هـ وتقدمه فكفارتهم تحرير رقة أي فعليهم .

(٦) الزيادة من ب ، د ، هـ .

(٧) ب ، د : على أن يكون .

٤٧٠ - يَا سَارِقَ اللَّيْلَةِ أَهْلَ الدَّارِ (١)

(فمن لم يستطع فاطعام سِتِّينَ مِسْكِيْنًا) أي فمن لم يستطع الصوم لهجر أو زمانة فعليه إطعام ستين مسكياً ، وبحوزة توين إطعام ، وليس ههنا من قبل أن يتمأسا ولكسه يؤخذ من حصة الاجتماع ذلك ليؤمنوا بالله ورسوله . قال أبو اسحاق: أي ذلك التغليب ، وقال غيره : فعلنا ذلك ليؤمنوا بالله ورسوله أي لتصدقوا بما جاءكم فتؤمنوا (وتلك حُدُودُ اللَّهِ) أي هذه فرائض الله جل وعز التي حدّها (وللكافرين عذاب أليم) أي لمن كفر بها .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ ﴾ [٥] أي يخالفون الله ورسوله ويصيرون في حدّ أعدائه (كتبوا) أي عبطوا ، وقال بعض أهل اللغة : أي هلكوا ، قال : والأصل كُذُّوا من قولهم : كُذِّدَ إذا أصابه بوجع في كده (كما كنت السذين من قبلهم) الكاف في موضع نصب ؛ لأنها نعت لمصدر (٢) ولهم عذاب مهين .

﴿ يَوْمَ / ٢٧٢ / أَيْبَعُثُهُمُ اللَّهُ ﴾ [٦] العامل في يوم عذاب ، ولا يجوز عند البصريين أن يكون منياً إذا كان بعده فعل مُستقبل وانما يبنى إذا كان بعده ماض أو ما ليس بمعرب فإذا كان هكذا بُنِيَ : لأنه لما كان يحتاج إلى ما بعده ولا بد له منه أجرى محراه . فأما الكوفيون فيقولون : انما بُنِيَ لأنه بمعنى إذا فُيِّنَ لسانها (٣) . (جميعاً) منصوب على الحال أي يوم يبعثهم الله من قبورهم إلى القيامة في حال اجتماعهم (فَيُبْعَثُهُمْ بِمَا عَمِلُوا) أي

(١) استشهد به غير منسوب في الكتاب ٨٩/١ ، شرح الشواهد لمشتري ٨٩/١ .

(٢) في هذه زيادة « مخلوف » .

(٣) هـ : كسائها .

فيخبرهم بما أسروه وأخفوه وغير ذلك من أعمالهم (أحضاء الله ونسوه) أي عذته وثبته وحفظه ونسبه عاملوه. (والله على كل شيء شهيد) أي على كل شيء من أعمالهم شاهد عالم به.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾ [٧]

أي ألم تنظر بعين قلبك فتعلم أن الله جل وعز يعلم ما في السموات وما في الأرض لا يخفى عليه شيء من صغيرة ولا كبيرة فكيف يخفى عليه أعمال هؤلاء (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) قال مقاتل بن حيان عن الضحاك: قال: هو تعالى فوق عرشه وعلمه معهم. وخفض ثلاثة على البدل من «نجوى» ويجوز أن يكون مخفوضاً بإضافة نحوى إليه، ويجوز رفعه على موضع نجوى، ويجوز نصبه على الحال من المضممر الذي في نجوى (إلا هو رابعهم) متداً وخبره، وحكى الفراء^(١) أن في حرف عبد الله (ولا أربعة إلا هو خامسهم) وحكى أبو حاتم أن في حرف عبد الله (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا الله رابعهم ولا خمسة إلا الله سادسهم ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم إذا انتجوا). قال أبو جعفر: وهذه القراءة ان صحت فإنما هي على التفسير لا يجوز أن يقرأ بها إلا على ذلك وقرأ^(٢) يزيد بن الفقعان (ما تكون^(٣)) من نجوى ثلاثة) وهذه القراءة وإن كانت مخالفة لحجة الجماعة فهي موافقة للسواد جائزة في العربية: لأن نجوى مؤنثة باللفظ و«من» فيها زائدة، كما تقول: ما جاءني من رجل، وما جاءني من

(١) معاني الفراء ١٤٠/٣.

(٢) هـ: وحكى.

(٣) البحر ٢٣٤/٨.

شرح إعراب سورة المجادلة

امرأة ، والتقدير ولا يكون من نجوى أربعة إلا هو خامسهم ، وحكى هارون عن عمرو عن الحسن أنه قرأ (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر ^(١)) إلا هو معهم) عطفه على الموضع ^(٢) (ثُمَّ يُنْهَضُ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أي ثم ينهض بهم تناسخا به (إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) من نجواهم وسرارهم وغير ذلك من أعمالهم وأعمال عباده .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ [٨]

قال محاهد : هم قوم من لليهود وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة ^(٣) (يَنْتَجُونَ بِالْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ) وه ينتاجون ، أي : لأنهم قد أجمعوا على أن يفرّوا (إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا) إلا شيئا روي عن س مسعود ^(٤) أنه قرأ أيضا (وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ وَعَصِيانِ الرَّسُولِ) (وَإِذَا جَاؤُكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ) . قال أبو جعفر : قد ذكرنا معناه (وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ) أي هلّا يعاقبنا على ذلك في وقت قولنا (حَسْبُهُمْ يَصْلُونَهَا فَبِئْسَ الْفَضِيرُ) مبتدأ وخبره ، وحكى النحويون أنه يقال : حَسْبُكَ ولا يُلْفِظ له بخير ؛ لأنه قد عرّف معناه ، وقيل : فيه معنى الأمر ؛ لأن معناه اكفّف فلما كان الأمر لا يؤولى له بخير حذف خبر ما هو بمعناه .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا بِالْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ [٩] فيه ثلاثة أجوبة ^(٥) فلا تتناجوا بآثمين ، ولا تتناجوا بآباء

(١) معاني الفراء ١٤٠/٣ .

(٢) في ه الزيادة ، وأكثر على قراءة العامة في موضع حقيق عطف على ما تقدم ولم يصرف لأنه على وزن فعل .

(٣) في ب ، د زيادة ، والكسائي .

(٤) في ب ، د زيادة ، روى عنه .

(٥) ه : أوجه .

واحدة ولا تتأخروا بإدغام التاء في التاء . فمن جاء به بئاءين ، قال : هي كلمة مبتدأ بها وهي منفصلة مما قبلها ، ومن جاء به بئاء واحدة حذف لاجتماع التاءين مثل / ٢٧٢ ب تذكرُونَ وتذكُرُونَ ، ومن أدغم قال : اجتمع حرفان مثلاً وقبلهما ألف والحرف المدغم قد يأتي بعد الألف مثل ذَوَابَ (وتناجوا بالبر) أي بما يقربكم من الله جل وعز (والتقوى) أي باتقائه بأداء فرائضه واجتناب ما نهى عنه . (واتقوا اللَّهَ الذي إليه تُحشرون) أي الذي إليه مصيركم ومجمعكم فيجزيكم بأعمالكم .

﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ . . ﴾ [١٠] أصح ما قيل فيه قول قتادة قال : كان المنافقون يتناجون بحضرة النبي ﷺ فيسوء ذلك المسلمين ويكبر عليهم فأنزل الله جل وعز (إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) الآية ويدل على صحة هذا القول ما قبله وما بعده من القرآن . وقال ابن زيد : كان الرجل يناجي النبي ﷺ في الحاجة ويفعل ذلك ليرى الناس انه ناجي ^(١) النبي ﷺ فيوسوس إبليس للمسلمين ^(٢) فيقول : إنما هذه المناجاة لجموع قد اجتمعت لكم وأمر قد حضر ^(٣) تُرَادُونَ به فيحزنون لذلك . وفي الآية قول ثالث ذكره محمد بن جرير ، قال حدثنا محمد بن حميد قال : حدثنا يحيى بن واضح قال : حدثنا يحيى بن داود البجلي قال : سل عطية العوفي وأنا أسمع عن الرويا فقال : الرويا على ثلاثة منازل منها ما يوسوس به الشيطان فذلك قول الله جل وعز (إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) ومنها ما يحدث ^(٤) الرجل به نفسه ^(٥) فيراه في منامه ومنها أخذ باليد ، ويقرأ

(١) في ب ، د : يناجي . وفي هـ : قد ناجي .

(٢) في ب ، د كتب فوق للمسلمين « للمؤمنين » .

(٣) هـ : قد حضره

(٤) في ب ، د ، ما يحدد ، تصحيف .

(٥) في ب ، د زيادة « في بطنه »

(لِيَحْزَنَ) والأول ^(١) أفصح . (وليس بضارهم شيئاً إلا بإذن الله) قال محمد بن جرير : أي بقضاء الله وقدره ، وقيل : (بإذن الله) بما أذن الله جل وعز فيه ، وهو غمهم بالمؤمنين ؛ لأنه جل ثناؤه قد أذن في ذلك (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أي ليكلوا أمرهم إليه ولا تحزنهم النجوى وما يتسار به المنافقون إذا كان الله جل وعز يحفظهم ويحوطهم .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ^(٢) فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ . ﴾ [١١] وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ وَقَتَادَةَ أَنَّهُمَا قَرَأَا (إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا) ^(٣) قَالَ الْفَرَاءُ : مثل تعهدت ضيعتي وتعاهدت ، وقال أهل اللغة : تعهدت أفصح ؛ لأنه فعل من واحد ، وقال الخليل : لا يقال إلا تعهدت ؛ لأنه فعل من واحد . وقراء الحسن وعاصم (في المجالس) ^(٤) وقراءة العامة (في المجلس) وقال أبو جعفر : واختلف العلماء في معناه فضح عن مجاهد أنه قال : هو مجلس النبي ﷺ خاصة ، وصح عن قتادة أنه قال : كان الناس يتنافسون في مجلس النبي ﷺ لا يكاد بعضهم يوسع لبعض فأنزل ^(٥) الله جل وعز يعني هذا ، وَرَوَى عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ فِي مَجْلِسِ الذِّكْرِ ، وقال الحسن ^(٦) ويزيد ابن أبي حبيب : هذا في القتال خاصة . قال أبو جعفر : وظاهر الآية للعموم ، فعليه يجب أن يُحمل ويكون هذا للمجلس النبي ﷺ خاصة والحرب والمجالس الذكر ولا نعلم قولاً رابعاً والمعنى يؤدي عن معنى مجالس ،

(١) ب ، د : والأولى .

(٢) قراءة السبعة سوى عاصم بدو أنف . التيسير ٢٠٩ .

(٣) معاني الفراء ١٤١/٣ .

(٤) في زيادة « بالجمع » .

(٥) ب ، د : قال .

(٦) في آه الحبس : تصحيف والتصويب من ح ، د . والبحر المحيط ٣٢٦/٨ .

وأيضاً فإن الانسان اذا خوطب أن يُوسِعَ ^(١) مجلسه ومعه جماعة قد أمرُوا بما أمر به فقد صارت مجالس (يَفْصَحُ اللَّهُ لَكُمْ) جواب الأمر ، وفيه معنى المجازاة ومكان فسيح أي واسع (واذا قيل انشُرُوا فانشُرُوا) قراءة أبي جعفر ونافع وشيبة وقراءة ابن كثير وأبي عمرو وأهل الكوفة (انشُرُوا فانشُرُوا) وهما لغتان بمعنى واحد، وأبو عبيد يختار الثانية . ولو جاز أن يقع في هذا اختيار لكان المضم أولى ؛ لأنه فعل لا يتعدى مثل قَعَدَ يَقْعُدُ ؛ لأن الأكثر في كلام العرب فيما لا يتعدى أي يأتي مضموماً / ٢٧٣ أ وفيما يتعدى أن يأتي مكسوراً مثل ضَرَبَ يَضْرِبُ . وأما المعنى فأصح ما قيل فيه أنه النشور الى كل خير من أمر بمعروف ونهى عن منكر أو قتال عدو أو تفرق عن النبي ﷺ لئلا يلحقه أذى (يرفعُ الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلمَ درجاتٍ) قيل : أي يرفعهم في الثواب والكرامة ، وقيل : يرفعهم من الارتفاع أي يرفعهم على غيرهم ممن لا يعلم لَيِّتَنَ فضلَهُمْ (والله بما تعملون خبيرٌ) أي يخبره فيجازي عليه .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ﴾ [١٢] رَوَى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : كانوا قد آذوا النبي ﷺ بكثرة سرارهم فأراد الله جل وعز أن يُخَفِّفَ عَنْهُمْ فَأَمَرَهُمْ بِهَذَا فَتَوَقَّفُوا عَنِ السَّرَارِ ثُمَّ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ وَنُمِ يُضَيَّقُ . قال مجاهد : لم يعمل أحدٌ بهذه الآية إلا علي بن أبي طالب رضي الله عنه تَصَدَّقَ بِدِينَارٍ ثُمَّ سَارَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ نُسِخَتْ ، وقال رحمة الله عليه : بِي خُفِّفَ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ . قال لي النبي ﷺ : « مَا تَرَى أَيَتَصَدَّقُ مَنْ سَارَ » ^(٢) دِينَارٍ قُلْتُ : لَا ، قَالَ : فَبِدَرَاهِمٍ قُلْتُ :

(١) في ب ، وزيادة « لجليه » .

(٢) في ب : ماره

شرح إعراب سورة المجادلة

لا ، قال بكم ؟ قلت : بحجة من شعير ، فقال : انك لزهيد ، ثم نزل التحفیف (١) (فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أي لا يكلف من لا يجد .

﴿ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ .. ﴾ [١٣] أصل الاشفاق في اللغة الحذر والخوف ومن هذا لا يجل لأحد أن يصف الله جل وعز بالاشفاق ولا يقول : يا شفيق . قال مجاهد : أشفقتُم أي أشق عليكم (فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) فإذا تاب عليكم لم يؤاخذهم فاقیموا الصلاة وآتوا الزكاة أي فافعلوا ما لم يسقط عنكم فرضه (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) أي فيما أمركم به (وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) أي فيجازيكم عليه .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ .. ﴾ [١٤]

أي ألم تنظر بعين قلبك فتراهم (مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ) الضمير يعود على الذين وهم المنافقون ليسوا من المؤمنين أي من أهل دينهم ومِلَّتِهِمْ وَلَا مِنْ الَّذِينَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَهُمْ الْيَهُودُ (وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذْبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) يحلفون أنهم مؤمنون .

﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .. ﴾ [١٥]

(ما) في موضع رفع أي ساء الشيء الذي يعملونه ، وهو غشهم المؤمنين ، ونصحهم الكافرين .

﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً .. ﴾ [١٦] أي اتخذوا حلفهم للمؤمنين أنهم منهم حاجزاً لدمائهم وأموالهم ، وهذا معنى (فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) لأن

(١) انظر: الترمذي - التفسير ١٢/٦٨٦ .

سبيل الله جل وعز في أهل الأوثان أَنْ يَفْتُلُوا ، [وفي أهل الكتب أَنْ يَفْتُلُوا] ^(١) إِلَّا أَنْ يُؤَدُّوا الْحِزْبَ فلما أظهر هؤلاء الأيمان وهم كفار صدوا المؤمنين بما أظهروه عن قتلهم .

﴿ لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً .. ﴾ [١٧]

أي لَنْ تَنْتَفِعُوا بِالْأَمْوَالِ فَتَقْتُلُوا بِهَا ، وَلَنْ يَنْفَعَهُمْ أَوْلَادُهُمْ فَيَنْصُرُوهُمْ وَيَسْتَفْتِلُوهُمْ ^(٢) ، مما هم فيه من العذاب (أولئك أصحاب النار هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) ويجوز انصب على الحال في غير القرآن .

﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ .. ﴾ [١٨]

أي فَيَحْلِفُونَ لَهُ عَلَى الْبَاطِلِ . وهذا دليل بَيِّنٌ عَلَى بَطْلَانِ قَوْلِ مَنْ قَالَ : إِنْ أَخَذْنَا لَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا بِالْحَقِّ لَمَّا يُغَايِنُ (وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ) أي عَلَى شَيْءٍ يَنْفَعُهُمْ (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ) كَسَرَتْ إِنْ لَأَنهَا مَبْدَأَةٌ ، وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سَلِيمَانَ يَجِيزُ فَتَحَهَا : لَأَنْ مَعْنَى أَلَا حَقًّا .

﴿ اسْتَحْذِرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَانْسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ .. ﴾ [١٩]

هذا مما جاء على أصله ولو جاء على الاعلال لكان استحاذ ، كما يقال : استصاب فلان رأي فلان / ٢٧٣ ب ولا يقال : استصوب . قال أبو جعفر : إنما جاء على أصله مما يؤخذ سماعاً من العرب لا مما يقاس عليه ، وقيل : يُعَلِّ الرِّبَاعِي اتِّبَاعاً لِلثَّلَاثِي فلما كان يقال : استحذ عليه إذا غلبه ولا يقال حاذ في هذا المعنى . وإنما يقال : حاذ الأبل إذا جمعها فلما لم يكن له

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، د هـ .

(٢) ب ، د هـ ولم تنتفعوا بالأولاد فينصروهم ويستفتلونها .

ثلاثي جاء على أصله . (أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون) حزبه أوليائه وأتباعه وجموعه والخاسر الذي قد خسر في صفقته .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ... ﴾ [٢٠]

قال قتادة : يعادونه وقال مجاهد ^(١) : يشاقون وقيل : معناه يخالقون حدود الله جل وعز فيما أمر به . وحقيقته في العربية يصيرون في حد غير حده الذي حده . والأصل يُحَادُّونَ فَأُدْغِمَتِ الدال في الدال (أولئك في الأدلين) أي ممن يلحقه الذل ، وأولئك وما بعد خبر عن الذين .

﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي... ﴾ [٢١]

قيل : أي كتب في الملوح المحفوظ ، وجعله القراء ^(٢) مجازاً جعل كتب بمعنى « قال » أي الله لأغلبن أنا ورسلي أي من حادنا ، « ورسلي » معطوف على المضممر الذي في « لأغلبن » و « أنا » تأكيد . قال أبو جعفر : وهذه اللغة الفصيحة ، وأجاز النحويون جميعاً في الشعر : لأقومن وزيد ، وأجاز الكوفيون وجماعة من أهل النظر أن يعطف على المضممر المرفوع من غير تأكيد ؛ لأنه يتصل وينفصل فخالف المضممر المخفوض (إن الله قوي) أي دُو قُوَّة وقُدرة على أن كتب فيمن خالفه وخالف رُسُلَهُ (عزير) في انتقامه لا يقدر أحد أن يتصر منه .

﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ

(١) في ب « قتادة » تحريف .

(٢) معاني القراء ١٤٢/٣ .

شرح إعراب سورة المجادلة

ورَسُولُهُ . . . ﴿ ٢٢ ﴾ أَصَحَّ مَا زُويَ فِي هَذَا أَنَّهُ نَزَلَ فِي الْمَافِقِينَ الَّذِينَ
وَالُوا^(١) الْيَهُودَ لِأَنَّهُمْ لَا يَقْرَءُونَ بِاللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَلَى مَا يَحِبُّ الْإِقْرَارُ بِهِ وَلَا
يُؤْمِنُونَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ فَيَخَافُونَ الْعَتَوِيَّةَ « وَيُؤَاثِقُونَ » فِي مَوْضِعٍ نَسَبَ لِأَنَّهُ خَبِرُ
تَحَدٍّ أَوْ نَعْتٍ لِقَوْمٍ (وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ) أَيِ
وَلَوْ كَانَ الَّذِينَ حَادَّوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ آبَاءَهُمْ . جَمَعَ أَبَ عَلَى الْأَصْلِ ، وَالْأَصْلُ
فِيهِ أَبَوٌ وَالشَّيْءُ أَيْضاً عَلَى الْأَصْلِ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لَا غَيْرَ ، وَحَكَى الْكُوفِيُّونَ :
جَاءَنِي أَبَانُ . « أَوْ أَبْنَاءَهُمْ » جَمَعَ ابْنَ عَلَى الْأَصْلِ وَالْأَصْلُ فِيهِ : بَنَى السَّاقِطُ
مِنْهُ يَاءٌ ، وَالسَّاقِطُ مِنْ أَبٍ وَآوٍ فَأَمَّا أَبٌ فَقَدْ دُلَّ عَلَيْهِ الشَّيْءُ وَأَمَّا ابْنٌ فَدَلَّ عَلَيْهِ
الِاسْتِثْقَاءُ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : هُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ بَنَاهُ أَبُوهُ بَيْنَهُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :
وَقَدْ غَنَطَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ فَقَالَ : السَّاقِطُ مِنْهُ وَآوٍ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ سَمِعَ النَّبُوَّةَ^(٢) (أَوْ
إِحْوَاهِمَ) جَمَعَ أَخٍ عَلَى الْأَصْلِ ، كَمَا تَقُولُ : وَزَلَّ وَوَزَلَانٌ (أَوَّلُكَ كَتَبَ فِي
قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ) قِيلَ : هُوَ مُجَازٌ . وَ « فِي » بِمَعْنَى اللَّامِ أَيِ كَتَبَ لِقُلُوبِهِمْ
الْإِيمَانَ ، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ الْمَعْنَى كَتَبَ لَهُمْ ، وَقِيلَ : هُوَ حَقِيقَةٌ أَيِ كَتَبَ فِي
قُلُوبِهِمْ سَمْعُ الْإِيمَانِ لِيَعْلَمَ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ (وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ) قِيلَ : بِنُورٍ
وَهْدَى وَقِيلَ بِحُرَيْثٍ يَصْرِفُهُمْ وَيُؤَيِّدُهُمْ وَيُوقِّعُهُمْ (يَدْخُلُهُمْ جَنَاتٌ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا) عَلَى الْحَالِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) أَيِ بَطَاعَتِهِمْ
فِي الدُّنْيَا (وَرَضُوا عَنْهُ) بِإِدْخَالِهِمُ الْجَنَّةَ (أَوَّلُكَ حَزَبُ اللَّهِ) أَيِ حَتْدِهِ
وَجَمَاعَتِهِ . وَنَحَزَبُ الْقَوْمَ تَجَمَّعُوا (أَلَا إِنَّ حَزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) قِيلَ :
أَيِ الَّذِينَ ظَفَرُوا بِمَا أَرَادُوا^(٣) .

(١) فِي ب ، د « قَالُوا » تَصْحِيفٌ

(٢) فِي ب ، د ، هـ الزِّيَادَةُ « وَهَذَا لَا حُجَّةَ فِيهِ لَأَنَّهُمْ قَدْ قَالُوا الْعَتَوِيَّةَ »

(٣) فِي ب ، د زِيَادَةُ « هُمُ الْبَاقُونَ وَالْفَلَاحُ الْبَقَاءُ » .

شرح اعراب سورة الحشر بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سُبْحَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ ۖ ﴾ [١]

أي^(١) في انتقامه ممن عصاه/٢٧٤/أ (الحكيم) في تدييره ، و « هو » مبتدأ و « العزيز » خبره و « الحكيم » نعت للعزيز ، ويحوز أن يكون خبراً ثانياً .

﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ﴾ [٢] أي بمحمد ﷺ (من أهل الكتاب) من اليهود وهم بنو النضير (من ديارهم لأول الحشر) صرفت أولاً لأنه مضاف ، ولو كان مفرداً كان ترك الصرف فيه أولى عنى أنه نعت ، ومن جعله غير نعت صرفه (ما ظننتم أن يخرجوا) « أن » في موضع نصب بظننتم^(٢) ، وهي تقوم مع صلتها مقام المفعولين عند المحويين الآ محمد بن يزيد فإن أبا الحسن حكى لنا عنه أن المفعول الثاني محذوف ، وكذا القول في (وظنوا أنهم ماغتتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أي لم يظنوا من قولهم : ما كان هذا في حسابي أي في ظني ، ولا يقال : في حسابي : لأنه لا معنى له ههنا ، ويحوز أن يكون معنى « لم يحتسبوا » لم

(١) في هـ زيادة « هو العزيز »

(٢) ب ، د : بظننت .

شرح إعراب سورة الحشر

يعلموا . وكذا قيل في قول الناس : حسيته الله أي العالم بخبره والذي يجازيه الله حل وعز ، وقيل معنى قولك : حسيك الله كافِّي أبائك^(١) الله . من قولهم : أحسنه^٢ شيء ، إذا كفاه^٣ ، وقيل : حسيك أي محاسبك مثل شريب بمعنى مضارب ، وقيل : حسيك أي مقتدر عليك ، ومنه وكان الله على كل شيء حسيماً^(٤) .

(وقد في قلوبهم الرغب) ومن قال : في قلوبهم الرغب جاء به على الأصل (يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ) وَيُخْرِبُونَ عَلَى التَّكْثِيرِ ، وقد حكى سبويه أن فعل يكون بمعنى أفعل كما قال :
٤٧٧ - وَمَنْ لَا يُكْرَمُ نَفْسَهُ لَا يُكْرَمُ^(٥)

(فاعتبرُوا يا أولي الأبصار) أي فاتعظوا واستدلوا على صدق النبي ﷺ بأن الله جل وعز ناصره أما بربكم في أعدائه ويصدق ما أنبأكم^(٦) به . واشتقاقه من عبر إلى كذا^(٧) إذا جاز^(٨) إليه ، والعبرة هي المتجاوزة من العين إلى الخذ . قال الأصمعي : وقولهم : فلان عبر أي يفعل أفعالاً يورث بها أهله العبرة وفي معنى (يا أولي الأبصار) قولان : أحدهما أنه من بصر

(١) ب ، د : كافيك الله . وفي هـ : كافِّي الله .

(٢) ب ، د : أحبك .

(٣) ب ، د : كفاك .

(٤) كذا في الأصول والآية هي «إن الله كان على كل شيء حسيماً» آية ٨٦ - النساء .

(٥) مر الشاهد ١٥٥

(٦) ب ، د ، هـ : يخرم .

(٧) في هـ زيادة «وكذا» ..

(٨) هـ : جاوز

شرح إعراب سورة الحشر

العين ، والآخر أنه من بصر القلب . قال أبو جعفر : وهذا أولى بالصواب ، لأن الاعتبار إنما يكون بالقلب ، وهو الاعتاض والاستدلال بما ^(١) مر . فقد قيل : إن النبي ﷺ خبرهم بهذا أنه يكون فكان على ما وصف ^(٢) ويجب أن تعتبروا بهذا وغيره ، كما قال جل وعز (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آبِئِينَ) ^(٣) فكان كما قال ، وقال جل ذكره (سَيُصِيبُ بَارِأُ دَاتٍ لِهَبٍ) ^(٤) وكان ذلك وقال (وَلَنْ يَمُوتَهُ أَبَدًا) ^(٥) فلم يتمنه أحد منهم ، وكذا (وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَنَفَهُمْ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ) ^(٦) فقالوا ذلك ، وكذا (وَهُمْ مَنْ بَعْدَ غِيَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ) ^(٧) كذا قوله ﷺ لِعَمَّارٍ ^(٨) تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاعِيَةُ ^(٩) وقوله عليه السلام لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه يوم كَتَبَ :

« من محمد رسول الله » فدماه محوها فاستعظم ذلك علي رضي الله عنه فقال له النبي ﷺ : « إِنَّكَ سَتَسَامُ مِنْهَا » فكان ذلك على ما قال ^(١٠) . وكذلك قوله في ذي الثُدَيَّةِ « ومن ينجو من الخوارج » ^(١١) فكان

(١) ب ، د ، هـ ، كما

(٢) في أ وقفه فثبت ما في ب ، د ، هـ .

(٣) آية ٢٧ - الفتح .

(٤) آية ٣ - المسد .

(٥) آية ٩٥ - القرة .

(٦) آية ٨٧ - الزخرف .

(٧) آية ٣ - الروم .

(٨) في ب ، د زيادة « ابن ياسر » .

(٩) صحيح الترمذي - المناقب ٢٠٩/١٣ المعجم لونسك ٢٠٣/١

(١٠) هـ : كما قاله .

(١١) نظر - محم ١٢ حديث ١٦٧ ، - أبي دود حديث ١٦٦٣ ، - أحمد - مسند ٩٥٥

شرح إعراب سورة الحشر

الأمر كما قال ، وكذلك قوله في كلاب الحواريين^(١) قولاً^(٢) محدداً ، وكذلك قوله^(٣) في فتح المدينة البيضاء^(٤) وفي فتح مصر ، وأوصى بأهلها خيراً فهذا كله مما يُعتبر به وقال حل وعز (والله يعصمك من الناس)^(٥) فعصمه^(٥) حتى مات على فراشه . وقال (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم)^(٦) فاستخلف/ب م م خوطب بهذا أربعة أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم . وكان هذا موافقاً لقوله صلى الله عليه « الجلالة بعدي ثلاثون »^(٧) ومما يُعتبر به تمثيلاً التي لا تُدفع^(٨) ، منها حديث أبي رزین العُقيلي أنه قال : يا رسول الله كيف يُحيي الله الموتى وما آية ذلك في خلقه ؟ فقال : « يا أبا رزین أما مررت ببوادي أهلك محلاً ثم مررت به يهتز خصباً وكذلك يُحيي الله الموتى وكذلك آيته تعالى في خلقه » فهذا التشبيه الباهر الذي لا ينحصر ، ولذلك قوله في تمثيل الميت بالنائم وبعبه بالبقطة . وهذا أشكل شيء شيء . فبهذا يعتبر أولو الأبصار .

(١) الحواري موضع في طريق القصرة وقبل يوم من ميث إلى بكرى كلاب وفي الحديث أن عائشة لما أرادت الحضي إلى القصرة في وقعة لحمل موت عبد الموضع سمعت نوح الكلاب فقال : ما هذا الموضع فقيل لها : هذا موضع يقال له الحواري فقلت : الله ، ما أراي لا صاحبة القصة ، تعني قول الرسول لسانه : ليت شعري أينكن تبجنن كلاب الحواري . (معجم البلدان ٣٥٢/٧ ، ٣٥٣) .

(٢ - ٣) في ب . د . كان كلامه كما قال به كلاماً محدداً وكذلك قوله في فتح مكة وقوله

(٣) في ب ، د . هو الزيادة وقوله ٣٥٣

(٤) آية آية ٦٧ - المائدة

(٥) ب ، د : يعصمه

(٥) آية ٥٥ - النور

(٦) مر تخريجه في ٤٥١/٢

(٧) ب ، د ، ح ، هـ : لا تلحق

﴿ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُهمْ فِي الدِّينِ ۖ ﴾ [٣]

حكى أهل اللغة أنه يقال : جلا نفوس عن منازلهم وأحلبتهم هذا
لفصيح ، وحكى أحمد بن يحيى ثعلب أجلوا ، وحكى غيره خلوا عن
منازلهم يخلون ، واستعمل فلان على الحائنة والحائلة ، وقرأ أكثر الناس ،
وهي اللغة الفصيحة المعروفة من كلام العرب التي نقتنها الجماعة التي تجب
بها الحجة ، (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) بكسر الهاء وصم الميم ،
فمن قرأ بها : أبو جعفر وشية ونافع وعبد الله بن عمر وعاصم ، وقرأ
الأعمش وحمزة والكسائي (عليهم الجلاء) بصم الهاء والميم وقرأ أبو عمرو
ابن العلاء (عليهم الجلاء) بكسر الهاء والميم . قال أبو جعفر : والقراءة
الأولى كُسرَتْ فيها الهاء لمحو زنتها الياء فاستثنيت ضمة بعد ياء ، وإيضاً
فإن آخر مخرج الهاء عند مخرج الياء وضمت الميم لأن أصلها الضم
فردت إلى أصلها ، وهذه القراءة البينة والقراءة الثانية على الأصل إلا أن
الأعمش والكسائي لا يقرآن (عليهم) إلا أن ينشئ الميم ساكن ، ولا يعرف عن
أحد من القراء من جهة صحيحة أنه قرأ (عليهم) إلا حمزة ثم أنه خالف ذلك
فقرأ فيهم ولم يقسم إلا في عليهم واليهم ولديهم لا ابن كيسان احتج له في
تخصيصه هذه الثلاثة ، فقال : عليهم واليهم ولديهم ليست الياء فيهن ياء
محضة ، وأصلها الألف ، لأن تقول : على القوم ، فهذا أقروها على
ضمتها ؛ لأن الياء أصلها الألف ، والياء في « في » ياء محضة . قال :
وسألت أبا العباس لم قرأ الكسائي عليهم بكسر الهاء فلما قال : (عليهم)
صمها ؟ فقال : إنما كسرهما ادعاء للياء ؛ لأن الكسرة أخت الياء فلما اضطر

إلى ضم الميم لالتقاء الساكنين لأن الضم أصلها كان الأولى أن يُنصَح الياء الميم فيضمها أي لأن أصلها الضم وبعدها مضموم . قال أبو جعفر : وهذا أحسن ما قيل في هذا . فإما قراءة أبي عمرو (عليهم الحلاء) ففيها حجتان أحدهما أنه كسر الميم لالتقاء الساكنين . وهذه حجة لا معنى لها . لأنه إنما يُكسر لالتقاء الساكنين ما لم يكن له أصل في الحركة فأما أن تدع الأصل وتجتنب حركة أخرى فغير جائز . والحجة الأخرى صحيحة . وهو أنما كسر الياء تبعاً للياء . لأنه استقل ضمة عذباء . وكذلك أيضاً استقل ضمة بعد كسرة فأنزل منها كسرة تبعاً كما فعل بالياء فقال (عليهم الحلاء) (لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار) أي مع الخزي الذي لحقهم في الدنيا من الجلاء . قال قتادة : الجلاء الخروج من بلد إلى بلد . وقيل : معنى كتب حتم وهو محاز ، وقيل : كتبه في الدرج المحفوظ ^١ .

﴿ ذَلِكَ بَأْنَهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ ﴾ [٤]

يكون « ذلك » في موضع رفع على ضمائر مبتدأ أي الأمر ذلك ، ويجوز أن يكون في موضع نصب أي فعلنا بهم ذلك ، ويجوز أن يكون في موضع رفع أيضاً أي ذلك الخزي وعذاب / ٢٧٥ / أ النار لهم بأنهم خالفوا الله ورسوله (ومن يشاق الله) في موضع جزم بالشرط . وكسرت الفاف لالتقاء الساكنين . ويجوز فتحها ثقل التشديد والكسر إلا أن الفتح إذا لم يلقها ساكن أحود مثل (من يرتد منكم عن دينه) ^٢ . وإذا لقيها ساكن كان الكسر

(١) في ب ، د ه زيادة : « انه » .

(٢) في هذه الزيادة : والحلاء ممدود معسر حلا والحلاء بالفتحة . كحل تحلى به العين قال الشاعر : وأكحلكت بالصاب أو بالجلال : ففتح أكحل أو خفض .

(٣) آية ٥٤ - المائدة .

أجود ، كما قال :

٤٧٢ - فَعُضَّ الطَّرْفَ آنَكَ مِنْ تُمْبِرٍ

فَلَا كِبَاءً بَلَّغَتْ وَلَا كِلَابًا^(١)

(فَإِنَّ الْمَلَّةَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) جواب الشرط أي شديد عقابه لمن حادّه وحادّ وسوله .

بِمَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ . . . [٥]

في معنى اللينة ثلاثة أقوال عن أهل التأويل : روى سفين عن داود بن أبي هند عن عكرمة بن عباس قال : اللينة النخل سوى العجوة ، وهذا قول سعيد بن جبير وعكرمة والزهرى ويزيد بن رومان ، وقول مجاهد وعمر بن ميمون أنه لجميع النخل ، وكذا روى ابن وهب عن ابن زيد قال : اللينة النخل كانت فيها عجوة أو لم تكن ، وقال سفين : هي كرائم النخل . وهذه الأقوال صحيحة ؛ لأن الأصمعي حكى مثل القول^(٢) الأول فيكون لجميع النخل ، ويكون ما قطعوا منها مخصوصاً فتتنق لأقوال . ولينة مشتقة عند جماعة من أهل العربية من اللون . وانقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها ، وفي الجمع لِيَانٌ كما قال :

٤٧٣ - وَنَابِلَةَ كَسَحِقٍ الْيَآنِ

أَضْرَمَ فِيهَا الْغَوِيُّ السُّعْرُ^(٣)

(١) مر الشاهد ١٦٧ .

(٢) مر قوله .

(٣) شاهد لأمرى . حسن . انظر ديوانه ١٦٥ ، المصحف قبل أضرم فيه ، شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٢٥٣ .

وقال بعضهم : هي مُشتَقَّة من لَانَ يَلِينُ ، ولو كانت مِن اللون ، قيل في الجميع نون ^(١) (وَلِيَحْزِي الْفَاسِقِينَ) أي وَلِيَدُلُّ مَنْ خَرَجَ مِنْ طَاعَتِهِ ^(٢) جَل وَعَز .

﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا

رِكَابٍ...﴾ [٦]

هذا عند أهل التفسير في بني النضير ؛ لأنه لم يُوجَفْ عليهم بخيل ^(٣) ولا جمال . وإنما صولحوا على الجلاء فَمَلَكَ اللَّهُ تعالى مَا لَهُمْ النَّبِيُّ ﷺ يحكم فيه بما أراد وكان فيه فدك فصَحَّ عن الصحابة منهم عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يأخذ منه ما يكفيه وأهله ويجعل الباقي في السلاح الذي يقاتل به العدو وفي الكراع . فلما تَوَفَّى النبي ^(٤) ﷺ طالبت فاطمة رضي الله عنها به عنى أنه ميراث فقال لها أبو بكر رضي الله عنه : أنت أعز الناس علي غير أبي سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنَّا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةٌ » ^(٥) ونكحني أقره على ما كان ^(٦) يفعل في ، وتابغته أصحابه ^(٧) . الشبهة على أن النبي ﷺ كذا قال حتى صار ذلك إجماعاً ، وعمل به الحلفاء الأربعة لم يغيروا منه شيئاً وأجروه مجراه في وقت النبي ﷺ فأما معنى « لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةٌ » فقد تكلم فيه العلماء فقال بعضهم : معنى « لَا

(١) ب ، د : لِيَان . تصحيف .

(٢) ب ، د : عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ

(٣) ب ، د : خَيْلٍ .

(٤) ب ، د : رَسُولُ اللَّهِ

(٥) مر تخريجه ص

(٦) في ب زيادة « النَّبِيُّ ﷺ » وفي هـ « رَسُولُ اللَّهِ ﷺ » .

(٧) ب ، د : هـ : أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

شرح إعراب سورة الحشر

تُورَثُ « كمعنى لا أُوْرث كما يقول الرجل ^(١) الجليل : فعلنا كذا ، وقيل : هو لجميع الأنبياء ؛ لأنه لم يُورث أحدٌ منهم شيئاً من المال ، وقالوا : معنى (خَفْتُ الموالى من ورائي) ^(٢) معناه خَفْتُ أَلَا يَعْمَلُوا بِقِطْعَةِ اللَّهِ حُلٍ وَاعْتَرِ . ويدل على هذا (وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ^(٣)) . ومعنى « يَرِثُنِي » ^(٤) النبوة والشرعية وكذلك (وورث سليمان داود) ^(٥) ومعنى « ما تركنا صدقةً » فيه أقوال : فمن أضحها أنه بمنزلة الصدقة ، لأنه ~~لم يكن~~ لم يكن سلك شيئاً . وإنما أباحه الله جل وعز هذا فكان يُنفق منه على نفسه ومن يعوله ، ويجعل الباقي في سبيل الله فهذا قول . وقيل : بل قد كان تصدق بكل ما يملكه ، وقيل : « ما » بمعنى الذي أي لا تُورَثُ الذي تركناه صدقة وحُذِفَتِ الهاء لطول الاسم ويقال : « وَجَفَ » إذا أسرع ، وأَوْجَفَهُ غَيْرُهُ (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ رُسُلَهُ / ٢٧٥ / ب على من يشاء) أي كما سَلَطَهُ على بني النضير .

﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ [٧]

في هذه الآية أربعة أقوال : منها أنه النفي الأول وإن ما صُولِخ عليه المسلمون من غير قتال فهذا حكمه ، وقيل : بل هذا غير الأول ، وهذا حكم ما كان من الجزية ومال الخراج أن يُقسَمَ . وهذا قول مُعَمَّرٍ ، وقيل : بل هذا ما قُوتِل عليه أهل الحرب . وهذا قول يزيد بن رومان . والقول الرابع أن هذا

(١) والرجل : زيادة من ب ، د .

(٢) آية ٥ - مريم .

(٣) آية ٦ - مريم .

(٤) آية ١٦ - النحل .

حكم ما أَوْجِفَ عليه بِخَيْلٍ ^(١) وركاب ، وقول عليه فكان هذا حكمه حتى ^(٢) نَسِخَ بالآية التي في سورة « الأنفال » ^(٣) والصواب أن يكون هذا الحكم مخالفاً للآول ؛ لأنه قد صَحَّ عمن تقوم به الحجة أن الأول في بني النضير وأنه جُعِلَ حُكْمُهُ إلى النبي ﷺ ، وهذا الثاني على خلاف ذلك لأن فيه (لذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) وبذلك على هذا حديث عمر مع صحبة أسناده واستقامته طريقته قرئ على أحمد بن شُعَيْبٍ عن عبيد الله بن سعيد ويحيى بن موسى وهارون بن عبد الله قانوا : حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَمْرِو عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أُوَيْسٍ بْنِ الْخَذَّافِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِمَّا لَمْ يُوجِفْ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ بِخَيْلٍ وَلَا رُكَّابٍ فَكَانَ ^(٤) يَنْفَقُ مِنْهَا عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَةً ، وَمَا بَقِيَ جَعَلَهُ فِي السِّلَاحِ وَالْكَرَاعِ عُذَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَقَدْ دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ الْآيَةَ الثَّانِيَةَ [حُكْمُهَا خِلَافُ حُكْمِ الْأُولَى ؛ لِأَنَّ الْأُولَى تَدُلُّ عَلَى هَذَا أَنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، وَالْآيَةُ الثَّانِيَةُ] ^(٥) عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ (مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ) قِيلَ : هَذَا افْتِتَاحُ كَلَامٍ ، وَكُلُّ شَيْءٍ لِلَّهِ ^(٦) : وَالتَّقْدِيرُ فَلِسَبِيلِ ^(٧) اللَّهُ وَ (لِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى) وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلَبِ « وَالْيَتَامَى » وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ وَقَدْ مَاتَ آبَاؤُهُمْ ، « وَالمَسَاكِينِ » وَهُمْ الَّذِينَ قَدْ لَحِقَتْهُمْ ذُلُّ الْمَسْكِنَةِ مَعَ الْفَقَاةِ ، « وَابْنِ السَّبِيلِ »

(١) في أ « الخيل » فأثبت ما في ب ، د ، هـ .

(٢) ج ، هـ : ثم .

(٣) آية ١ - الأنفال (يسألت عن ذلك) انظر للمصحح والمصحح لابن نحاس ١٤٩

(٤) في ب ، د ، هـ زيادة « رسول الله ﷺ » .

(٥) الزيادة من ب ، د ، ح ، هـ .

(٦) في ب ، د زيادة « وقيل » .

(٧) ب ، د : فليسيل .

وهم المسافرون في غير معصية المحتاجون (كي لا يُكون دولةً بين الأغنياء منكم) الضمير الذي في يكون يعود على ما [أي لا يكون] ^(١) ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى دولةً يتداوله الأغنياء فيعملون فيه ما يحبون ، فقسمة الله جل وعز هذا القسم . وقراً يزيد بن القعقاع (كي لا تكون دولةً) بالرفع وتأنيث « تكون » دولة اسم « تكون » « بين الأغنياء » الخبر ^(٢) ، ويجوز أن يكون بمعنى يقع فلا يحتاج إلى خبر مثل (إلا أن تكون تجارة) ^(٣) « وأغنياء » جمع غني ، وهكذا جمع المعتل وإن كان سالماً جُمع على فعلاء وفعل نحو كريم وكرماء وكرام . وقد قالت العرب في السالم : نصيب وانصاء شبهة بالمعتل وشبهوا بعض المعتل أيضاً بالسالم حكى الفراء ^(٤) : نبي ونفواء بالفاء شبهة بالسالم وقيلَت يأنؤه ^(٥) واوا . (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) حكى بعض أهل التفسير أن هذا في الغنائم واحتج بأن الحسن قال : وما آتاكم الرسول من الغنائم فخذوه وما نهاكم عنه من الغلول قال أبو جعفر : فهذا ليس بدل على أن الآية فيه خاصة بل الآية عامة . وعلى هذا تأولها أصحاب رسول الله فقال عبد الله بن مسعود : إن الله لعن الواشمة / ٢٧٦ أ والموشمة والنامضة والمُتمنضة ^(٦) ، فليل له : قد قرأنا القرآن فما رأينا فيه هذا فقال : قد لعنهن رسول الله وقال الله (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وعن ابن عباس نحو من هذا في النهي

(١) الزيادة من ب ، ج ، د ، هـ .

(٢) في ب ، د « وتأنيث تكون أي يكون بين الأغنياء الخير » العبارة محرفة .

(٣) آية ٢٨٢ - البقرة . ٢٩ - النساء انظر ص ١٣٨ ، ٢١٦ .

(٤) المنقوص والممدود ١٤

(٥) في أ « فأنؤه » تصحيف

(٦) ب ، د : المتمنضة . حا في اللسان (نمص) نمصاً ونمضاً تنميصاً الشعر أي تنفه .

عن الانتباه في ^(١) التَّجْبِيرِ وَالْمُرْقَبِ ^(٢) (وَاتَّقُوا اللَّهَ) أي احذروا عقابه في عصيانكم رسوله (إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) أي شديد عقابه لمن خالف رسوله .

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ [٨] قيل : هو بدل ممن قد تقدّم ذكره باعادة الحرف مثل (لِلَّذِينَ اسْتَغْفَرُوا) ^(٣) لمن آمن منهم ، وقيل : التقدير كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم لكي يكون للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم أي أخرجهم المشركون (يَتَّبِعُونَ فَضْلاً مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا) في موضع نصب على الحال ، وكذا (وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) مبتدا وخبره .

﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [٩]

«الذين» في موضع خفض أي للذين ، ويحوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء والخبر (يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ) أي « انتقل إليهم » وإذا كان الذين في موضع خفض كان يُحِبُّونَ في موضع نصب على الحال أو مقطوعاً مما قبله (وَلَا يَجِدُونَ فِي سُجُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا) معطوف عليه ، وكذا (وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) أي فاقة الى ما آثروا به . وكلُّ كَوَّةٍ أَوْ خَلَلٍ في حائطٍ فهو خَصَاصَةٌ (وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ) حزم بالشرط فلذلك حُذِفَتِ الْأَلْفُ منه ، ولا يجوز إثباتها إذا كان شرطاً عند البصريين ،

(١) في ب ، د زيادة « الختم » .

(٢) حاء في اللسان (نقر ، رقت) سفير . أصل حشة يُقر فيسند فيه فيشتد سببه وهو الذي ورد النهي عنه . المرقت : الوعاء الذي طلي بالزفت .

(٣) آية ٣٢ - سآ .

(٤) - ساقط من ب ، د .

ويعجز عند الكوفيين وشبهوه بقول الشاعر :

٤٧٤ - أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تُنْبِئُ (١)

والفرق بين ذا والأول أن الألف لا تتحرك في حال وائاء والواو قد يتحركان وهذا فرق بين ولكن الكوفيين خلطوا حُرُوفَ المَدِّ والمِلِّينَ فجعلوا حكمها حكماً واحداً ، وتجاوزوا ذلك (٢) من ضرورة الشعر إلى أن أجازوه في كتاب الله جل وعز ، وحملوا قراءة حمزة (لا تَخَفْ دركاً ولا تَخْشَى) (٣) عليه في أحد أقوالهم . وأهل التفسير على أن الشُعْ أخذ المال بغير الحق ، وقد ذكرنا أقوالهم . والمعروف في كلام العرب أن الشُعْ أزيد من البخل ، وأنه يقال : شُعْ فلان يشع إذا اشتد بخله ومنع فضل المال ، كما قال (٤) :

٤٧٥ - تَرَى اللَّحْرَ الشَّحِيحَ إِذَا أُمِرْتُ عَلَيْهِ لَمَّا لَهُ فِيهَا مُهِيناً (٥)

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [١٠]

يكون «الذين» في موضع خفض معطوفاً على ما قبله أي والذين ، وعلى هذا كلام أهل التفسير والفقهاء ، كما قال مالك ليس لمن شتم أصحاب الرسول ﷺ في الغي نصيب لأن الله تعالى قال : (وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا) الآية ، وقال قتادة : لم تؤمروا بسب أصحاب النبي (٦)

(١) مر الشاهد ٢٩٩ .

(٢) هـ : لذلك

(٣) آية ٧٧ - طه .

(٤) في ب ود زيادة «الحارث بن حلزة» وهذه النسبة خطأ .

(٥) الشاهد لمعروين كلثوم النعمي . انظر شرح قصائد السبع لأن الاسدي ٣٧٣

(٦) ب ، د ، هـ : رسول الله .

وانما أمرتم بالاستغفار لهم ، وقال ابن زيد في معنى قوله (ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) لا تورث قلوبنا غلا لمن كان على دينك . (ربنا انك رؤوف رحيم) أي بخلقك (رحيم) لمن تاب منهم .

﴿الْم تَر إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا...﴾ [١١]

حُذِثِ الْآلِفَ لِلجَزْمِ ، وَالْأَصْلُ فِيهِ الْهَمْزُ لِأَنَّهُ مِنْ رَأَى وَالْأَصْلُ يَرَأَى (يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) « يَقُولُونَ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « الَّذِينَ نَافَقُوا » عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَأَصْحَابُهُ وَإِخْوَانُهُمْ ^(١) مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ بَنُو النَّضِيرِ (لَنْ أُخْرِجْتُمْ) أَي مِنْ دِيَارِكُمْ وَمَنْزِلِكُمْ (لَنُخْرِجَنَّكُمْ) مِنْ دِيَارِنَا (وَلَا نَطْعِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا) أَي لَا نَطْعِي مِنْ سَأَلْنَا خِذْلَانَكُمْ (وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ / ب لَكَاذِبُونَ) كَبُرَتْ إِنْ لَمْ يَجِءِ الْإِلَهِ ، وَحَكَى لَنَا عَلِيُّ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّهُ أَجَارَ فَتَحَهَا فِي خَيْرِهَا الْإِلَهِ ؛ لِأَنَّ الْإِلَهِ لِلتَّوَكُّيدِ فَلَا تَعْيُرُ هَهُنَا شَيْئًا .

﴿لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ...﴾ [١٢]

أَي لَنْ أُخْرِجَ بَنُو النَّضِيرِ لَا يَخْرُجُ الْمَنَافِقُونَ مَعَهُمْ فَخَيْرٌ بِالْغَيْبِ ، وَكَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ . (وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَنْصُرَهُمْ لِيُؤَلِّ الْأَدْبَارَ) فَخَيْرٌ جَلَّ وَعَزَّ بِمَا يَعْلَمُهُ فَإِنْ قِيلَ : فَمَا وَجْهُ رَفْعِ (لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ) وَظَاهِرُهُ ^(٢) أَنَّهُ جَوَابُ الشَّرْطِ وَأَنْتَ تَقُولُ : إِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُوا مَعَهُمْ ، وَلَا يَجُوزُ غَيْرُ ذَلِكَ ، وَالْإِلَهِ تَوَكُّيدٌ فَلَمْ يَرْفَعْ الْفِعْلَ ؟ فَالْجَوَابُ عَنْ هَذَا ،

(١) ب ، د : مِنْ أَهْلِ .

(٢) فِي ب ، د ، هـ زِيَادَةٌ « قَالَ »

(٣) فِي ب ، د زِيَادَةٌ « يَدُلُّ عَلَى »

شرح إعراب سورة الحشر

وهو قول الخليل ومسيويه رحمهما الله على معنهما أنه قَسَمَ . والمعنى والله لا يخرجون معهم أن أخرجوا^(١) . كما تقول : والله لا يقومون ، ودخلت اللام في الأول لأنه شرط للثاني ، وكذا ما بعده ، وكذا (ثم لا يُنصرون) معطوف عليه ، ويجوز أن يكون مقطوعاً منه .

﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ...﴾ [١٣]

أي في صدور بني النضير من اليهود ، ونصبت رهبةً على التمييز . (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) أي من أجل أنهم قوم لا يفقهون قدر عظمة الله جل وعز فهم يجترئون على معاصيه ولا يخشون عقابه

﴿لَا يُفَاتِلُونَكُمْ جَمِيعاً إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ...﴾ [١٤]

نصبت « جميعاً » على الحال . وقريّة وقريّ عند الفراء شاذّ كان يجب أن يكون جمعه^(٢) قِراءٌ مُثْلُ غَلْوَةٍ وغلاء . قال أبو جعفر : وأكرر أبو اسحاق هذا وإن يقال شاذ لما نطق به القرآن ، ولكنه مثل ضيعة وضيع جاء بحذف الألف .

وقيل : هو اسم للجميع (أو من وراء جُدُرٍ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ) وقرأ أبو عمر وابن كثير (أو من وراء جُدُرٍ) وحكي عن النكيين (أو من وراء جُدُرٍ) بفتح الجيم واسكان^(٣) الدال . ويجوز جُدُرٍ على أن الأصل جُدُرٌ فحُذِفَتِ الزُحْمَةُ لثقلها . وجُدُرٌ لغة بمعنى جُدُرٍ . وجُدُرٌ واحد يؤدي عن جمع إلا أن

(١) هـ : أخرجوا

(٢) ب ، د ، هـ : جميعها

(٣) في ب ، د زيادة « أصله قريّ وبالانف قراي » .

(٤) د : وسكون .

شرح إعراب سورة الحشر

الجمع أشبه بنسق الآية لأن قبله (إلا في قُرى) ولم يقل: إلا في قرية (تحسبهم جميعاً) مفعول ثانٍ لتحسب، وليس على الحال. (وقلّوبهم شتى) قال قتادة: أهل الباطل مختلفة أهواؤهم مختلفة أعمالهم، وهم مُجتمعون على مُعاداة أهل الحق. قال مجاهد: (وقلّوبهم شتى) لأن بني النضير يهود والمنافقين ليسوا يهود. وفي حرف (١) ابن مسعود (وقلّوبهم أشتى) يكون (٢) أفعال بمعنى فاعل أو يحذف منه «من» (ذلك بأنهم قومٌ لا يعقلون) أي لا يعقلون ما لهم فيه الحظ مما عليهم فيه النقص.

﴿ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ [١٥]. ﴾

[المعنى مثلهم] كمثل الذين من قبلهم حين تمددوا على لعصيان فأهلكوا. واختلف أهل التأويل في هم «الذين» (٣) من قبلهم «هيا فقال ابن عباس: هم بنو قينقاع، وقال مجاهد: هم أهل (٤) بدر. والصواب أن يقال في هذا: إن الآية عامة وهؤلاء جميعاً ممن كان قبلهم. (قريباً) نعت لطيف (ذاقوا وبال أمرهم) أي ذاقوا عذاب (٥) الله على كفرهم وعصيانهم (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة.

﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۖ [١٦]. ﴾

الكاف في موضع رفع أي مثل المنافقين في غرورهم بني (٦) النضير ومثل بني النضير في قلوبهم (٧) منهم كمثل الشيطان. وفي معناه قولان:

(١) م، د: قراءة.

(٢) في ب، د: زيادة بمعنى أفعال أي يكون.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د، هـ.

(٤) ب، هـ: أصحاب.

(٥) ب، د، هـ: عذاب.

(٦) في ب، د، بني النضير في قلوبهم منهم.

شرح إعراب سورة الحشر

أحدهما أنه شيطان بعينه عَرَّ راحباً . وفي هذا حديث مسند قد ذكرناه ، وهكذا روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وانقول الآخر أن يكون الشيطان ههنا اسماً للجنس ، وكذا الانسان ، كما روى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : هي عامَّة .

﴿ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ ۖ ﴾ [١٧]

عاقبتهما خبر كان و « أَن » وصلتها/ ٢٧٧/ أسمها . وقرأ الحسن (فكان عاقبتهما) ^(١) بالرفع ، جعلها اسم كان ، وذكرها ؛ لأن تأنيثها غير حقيقي (خالدين فيها) على الحال . وقد اختلف النحويون في الظرف اذا كُرِّر فقال سيبويه ^(٢) : هذا باب ما يُثْنَى فيه المُستَقَرَّ تأكيداً فعلى قوله نقول : أن زيدا في الدار جالساً فيها وجالس لا يُختار أحدهما على صاحبه ، وقال غيره . الاختيار النصب لثلاث يُلغى الظرف مرتين ، وقال ^(٣) الفراء ^(٤) : أن النصب ههنا هو كلام العرب قال : نقول : هذا أخوك ^(٥) في يده ^(٦) درهمه قابضاً عليه ، والعلَّة عنده في وجوب النصب أنه لا يجوز أن يندم من أجل الضمير فان قُلْتُ : هذا أخوك في يده درهم قابض على دينار ، جار الرفع والنصب ، وأنشد في ما يكون منصوباً :

٤٧٦ - وَالزُّعْفَرَانُ عَلَى ثَرَاتَيْهَا

شَرْقاً بِهِ اللَّبَاتُ وَالشَّحَرُ

- (١) الاتحاف ٢٥٥ .
- (٢) الكتاب ١/ ٢٧٧ .
- (٣) ب. د. هـ . وقول
- (٤) معاني الفراء ٣/ ١٤٧ .
- (٥) في أء تحريفه
- (٦) في ب. د زيادة « صوامة » لا معنى لها .
- (٧) استشهد به غير منسوب في معاني الفراء ٣/ ١٤٦ . اللسان (تريب)

شرح إعراب سورة الحشر

قال أبو جعفر : وهذا التثني عند سيبويه لا يلزم منه شيء ، وقد قال سيبويه : لو كانت التثنية تنصب لصبت ^(١) . في قولك : عليك زيد حريص عليك . وهذا من أحسن ما قيل في هذا ^(٢) ، وأبينه لأنه ^(٣) بين أن التكرير لا يعمل شيئاً (وذلك جزاء الظالمين) قيل : يعني به بني النضير ؛ لأن نسق الآية فيهم . وكل كافر ظالم .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ..﴾ [١٨]

أي بادء فرائضه واجتناب معاصيه (ولتتطهر نفس ما قدمت لغد) والأصل ولتتطهر حذفت الكسرة لثقلها واتصلها بالواو أي لتتطهر نفس ما قدمت ^(٤) ليوم القيامة من حسن بنحيتها أو قبيح يومئذ . والأصل في غد غدو وربما جاء على أصله ^(٥) ثم كُور توكيداً فقال جل وعز (واتقوا الله أن الله خبير بما تعملون) .

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ ..﴾ [١٩]

يكون لسي بمعنى ترك أي تركوا طاعة الله حل وعز (فأنساهم أنفسهم) قال سفيان : أي فأنساهم حظ أنفسهم ومن حسن ما قيل فيه أن المعنى أن الله لما عدبهم شغلهم عن الفكرة في أهل دينهم أو في خواصهم ، كما قال

(١) في أول نصبت ، فأبنت ما في ب ، د ، هـ لأنها أقرب

(٢) ب . د : فيه .

(٣) في أولان ، فأبنت ما في ب . د .

(٤) في ب . د زيادة البعد والأصل

(٥) في هـ الزيادة قال الرازي :

لا تحبهاها وأدلسوها ذلوا أن مع اليوم أخاه عدوا

(واقنوا أنفسكم) ^(١) (أولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن طاعة الله جل وعز .

﴿ لا يستوي ﴾ [٢٠] أي ^(٢) لا يعتدل (أصحاب النار وأصحاب الجنة) ^(٣) وفي حرف س مسعود (ولا أصحاب الجنة) تكون الآية زائدة للتوكيد . (أصحاب الجنة هم الفائزون) أي الذين ظفروا بما ظنوا .

﴿ لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً ﴾ [٢١]

نصب على المحال أي فرعاً لتعظيمه القرآن (من خشية الله) ودل بهذا على أنه يحب أن يكون من معه القرآن خائفاً خذراً معظماً له مزمهاً عمس ^(٤) يخافه (ولتلك الأمثال نضربها للناس) أي يعنهم بهذا (علَّهم يتفكرون) فينقادون الى الحق ^(٥) .

﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو .. ﴾ [٢٢]

« هو » مبتدأ . ومن العرب من يُسَكَّنُ ثواباً ومن أسكنها حذفها ههنا لانتفاء الساكنين ، اسم الله حل وعز خير لانتفاء « لذي » من بعته (لا إله إلا هو) في الصلة أي الذي لا تصلح الألوهة إلا أنه لأن كل شيء له هو خالفه فالألوهة له وحده (عالم الغيب والشهادة) بعث ، ولو كان بالالف واللام في الأول لكان الثاني منصوباً ، وجاز الحذف (هو الرحمن الرحيم) والرحمة من

(١) آه ٥٤ - سورة

(٢) ٢ - ساقط من ب ، د .

(٣) ب ، د ، هـ : عما .

(٤) في هـ زيادة (ولتلك في موضع رفع بالابتداء) ابتداء من خبره خبره وثاني

وخرجه خبر الأول .

شرح إعراب سورة الحشر

الله حل وعز التفضل والاحسان الى من يرحمه .

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...﴾ [٢٣]

ومن نصب قل : إلّا إيّاه وأحار الكوفيون الّاه على أن الّهاء في موضع نصب ، وأنشدوا :

٤٧٧- فما نُسالي إذا ما كُنت جارتنا

أَلّا يُجَاوِزَنَا إِلَّاكَ دِيَّارُ (١)

قال أبو جعفر : وهذا خطأ عند البصريين لا يقع بعد «الّا» ضمير منفصل لاختلافه . وأنشد محمد بن يزيد : «أَلّا يُجَاوِزَنَا سِوَاكَ دِيَّارُ» (الملئ القدّوس) نعت / ٢٧٧/ والملئ مُشتق من الملئ والملئ مُشتق من الملئ ، و «القدّوس» مُشتق من القدّوس وهو الطهارة كما قال (٢) :

٤٧٧- وجبريل أمين الله فينا

وَرُوحُ الْقُدُّوسِ لَيْسَ لَهُ كِفَاءُ (٣)

قال كعب : «روح القدس» جبريل عليه السلام . قل أبو زيد : القدس الله جل وعز وكذا القدّوس وقال غيره : قيل لجبريل عليه : رُوحُ الله لأنه خلقه من غير ذكرٍ وأُنثى ومن هذا قيل لعيسى عليه : روح الله جل وعز لأنه خلقه من غير ذكرٍ ، والله القدّوس أي مُطَهَّر مما نسب اليه المشركون . وقرأ أبو

(١) استشهد به غير مبوب في المحض ٣٠٧/١ . ١٩٥ ٢ . الحرة ٤٠٥/٢ . المقصد النحوية ٢٥٣/١ .

(٢) في ب . د : قال حسان بن ثابت .

(٣) انظر ديوان حسان بن ثابت ٦ «وجبريل رسول الله...» .

شرح إعراب سورة الحشر

الدينار الأعرابي (الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ) بفتح القاف . قال أبو جعفر : ونظير هذا من كلام العرب جاء مفتوحاً نحو سَمَوْر وشَوَوط ولسبحي مضموماً إلا السُّبُوحُ و « الْقُدُّوسُ » وقد فُتِحَا (السَّلَام) أي ذو السلامة من جميع الآفات . والسلام في كلام العرب يقع على خمسة أوجه : السلام التحية ، والسلام السَّوَاد من القول قال الله تعالى : (وَاِذَا حَضَرَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) ^(١) ليس يراد به التحية ، والسلام خَمْعُ سَلَامَةٍ ، والسلام بمعنى السلامة كما تقول ^(٢) : اللَذْذُ واللَّذَافَةُ ، والسلام اسم الله من هذا أي صاحب السلامة والسلام شجر قوي واحدها سَلَامَةٌ . قال أبو اسحاق : سُمِّي بذلك لِإِسْلَامِيَّتِهِ مِنَ الْآفَاتِ ^(٣) (الْمُؤْمِنُ) فيه ثلاثة أقوال : منها في معناه الذي آمن عباده من جورهِ ، وقيل : المؤمن الذي آمن أوليائه من عذابه ، وقال أحمد بن يحيى ثعلب الله حل وعز : المؤمن لأنه يُصَدِّقُ عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ . قال أبو جعفر : ومعنى هذا أن المؤمنين يشهدون على الناس يوم القيامة فَيُصَدِّقُهُمُ اللهُ جل وعز (الْمُهِيمُنُ) روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المهيمُنُ الأمينُ ، وبهذا الاسناد قال : الشهيد . وقال أبو عبيدة : المهيمُنُ الرقيب الحفيظ . قال أبو جعفر : وهذه كلها من صفات الله جل وعز فإنه شاهد أعمال عباده حافظ لها أمين عليها لا يظلمهم ولا يُلْتَهَمُ مَنْ أَعْمَالُهُمْ شَيْئاً ، وحكى لنا علي بن سليمان عن أبي العباس قال : الأصل مُؤَيِّمٌ ، وليس في أسماء الله تعالى شيء مُصَغَّرٌ أما هو مثل مُسَيِّطَرٌ أُبْدِلَ من الهمزة هاء ، لأن الهاء أحق (العزيز) أي العرير في انتقامه المنيع فلا

(١) آية ٦٣ - الفرقان .

(٢) هـ : يقال .

(٣) في ب ، د ، هـ الزيادة « والسلام بكسر السين حجارة صغيرة »

ينصير منه من عاقبه (الجبار) فيه أربعة أقوال . قال قتاد . الحمار الذي يجبر خلقه على ما يشاء . قال أبو جعفر . وهذا خطأ عن أهل العربية ، لأنه إنما يجبر من هذا المنحصر ^(١) ولا يجبر فعل من أفعول . وقيل : جبار من جبر الله خلقه أي بعثهم وكنهم . وهذا قول حسن لا طعن فيه . وقيل . جبار من جبر الله لعظم محير أي أتمته بعد ما أنكر ^(٢) والله تعالى أقدم القلوب لتفهمها دلالة . وقيل . هو من قولهم تحرر النحل إذا علا وفات اليد كما قال :

٤٧٩- أَطَافَتْ بِهِ جَبَلَانِ عِنْدَ قَطَاعِهِ

وَزِدَتْ عَلَيْهِ الْمَاءَ حَتَّى تَجْبِرَا ^(٣)

ف قيل : جبار لأنه لا يدركه أحد (المُنْكَرُ) أي العالي فوق خلقه (سبحانه الله عما يشركون) نصبت سبحانه على أنه مصدر مُشْتَقٌّ مِنْ مَبْعُوثُهُ ^(٤) أي بَرَاهُتُهُ وبرأته مما يقول المشركون . وهو ^(٥) إذا أوردته يكون معرفة ونكرة فإن جعلته نكرة صرفته فقلت سبحانه وإن جعلته معرفة كما قال :

٤٨٠- أَقُولُ لَمَّا جَاءَنِي فَخَرُهُ

مُبَحَّانٌ مِنْ عِلْقَمَةِ الْقَاجِرِ ^(٦)

﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ .. ﴾ [٢٤]

(١) في ب: محيزه تصحيف .

(٢) ب ، د : بعد النكر .

(٣) الشاهد لأمرى القيس ، انظر ديوانه ٥٨ «تردد فيه العين حتى تحيرا» .

(٤) ب ، د : سحت الله .

(٥) هـ : وهذا .

(٦) الشاهد للأعشى انظر ديوانه ١٤٣ . الكتاب ١٦٣/١ ، الخزانة ٨٩/١ ، ٤١/٢ ،

معنى خَلَقَ الشيء قدره كما قال :

٤٨١- ولأنت تَفْرِي ما خَلَقْتَ وَبَعْدَ

حَضَّ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَقْرِي ^(١)
إلا/ ٢٧٨ / أ. أن محمد بن إبراهيم بن عرفة ^(٢) قال : معنى خلق الله
الشيء ^(٣) قُدْرَةً مُخْتَرَعاً عَلَى غَيْرِ أَصْلٍ وَلَا زِيَادَةٍ وَلَا نَقْصَانٍ فَنَهَذَا تَرَكَّ
اِسْتِعْمَالُهُ لِنَاسٍ هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ : (الْبَارِئُ) قِيلَ : مَعْنَى الْبَارِئِ الْخَالِقُ ،
وَهَذَا فِيهِ تَسَاهُلٌ لِّضَعْفٍ مِنْ يَقُولُهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَوْ عَلَى أَنْ يَتَسَاهَلَ فِيهِ لِأَنَّهُ قَبْلَهُ
الْخَلْقُ ، وَحَقِيقَةُ هَذَا أَنَّ مَعْنَى رَأَى اللَّهُ الْحَقَّ سَوَافَهُ وَعَدْلُهُمْ أَلَّا تَرَى انْسَاقَ
الْكَلَامِ أَنَّ ^(٤) قَلْبَهُ خَلَقَ أَيَّ قَدَرٍ وَبَعْدَهُ يَرَى ^(٥) أَيَّ عَدَلٍ وَسَوَى وَبَعْدَهُ
(الْمُصَوِّرُ) فَالْصُّورَةُ بَعْدَ هَذَيْنِ ، وَقَدْ قِيلَ : أَنَّ الْمُصَوِّرَ مُشْتَقٌّ مِنْ صَارَ
يَصِيرُ ، وَلَوْ كَانَ كَذَا لَكُنَ بِالْيَاءِ ، وَكَانَ مُشْتَقًّا مِنَ الصُّورَةِ وَهِيَ الْمَثَلُ . (لَهُ
الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : « اللَّهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا ،
(يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) لِأَنَّهُ دَالٌّ عَلَى أَنَّ لَهُ مُحَدَّثًا وَمُؤَدِّبًا لَا
نَظِيرَ لَهُ فَقَدْ صَارَ بِهِيْتُهُ يُسَبِّحُ اللَّهُ أَيَّ مُنْزَعًا لَهُ عَنِ الْأَشْيَاءِ (وَهُوَ الْغَزِيرُ) أَيَّ
فِي انْتِقَامِهِ مِمَّنْ كَفَرُوا بِهِ (الْحَكِيمُ) فِيمَا خَلَقَهُ ؛ لِأَنَّ ^(٦) حِكْمَتَهُ لَا يُرَى
فِيهَا ^(٧) خَلَلٌ ، وَقِيلَ : الْحَكِيمُ بِمَعْنَى الْحَاكِمِ .

(١) الشعر البهراني في أبي سمي الطبري شرح ديوانه ٩٤ . مكتوب ٢ ٨٨٩ ، ثانوي مشكل القرآن
٣٨٨ ، الخزانة ٦٣/٣ .

(٢) في ب ، د ، هـ إبراهيم بن محمد « تحريف » .

(٣) ب ، د : الخلق .

(٤) ب ، د : لأن .

(٥) ب ، د : وبعده بدل رأى .

(٦ - ٦) في ب ، د « لأنه حكمة لا يرى فيه ،

شرح إعراب سورة الممتحنة بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ...﴾ [١]

«أي»^(١) نداء مفرد و«الذين» من نعته في موضع رفع، وبعض النحويين يجيز النصب على الموضع وقال بعضهم: «أي» اسم ناقص وما بعده صلة له، وهذا خطأ على قول الخليل وسيبويه^(٢)، والقول عندهما أنه اسم تام إلا أنه لا بد له من النعت مثل «مَنْ» و«مَا» إذا كانتا نكرتين، وأنشد سيبويه:

٤٨٢ - فَكَفَى بِنَا فَضْلاً عَلَى مَنْ غَيْرِنَا
حُبُّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ إِيَّانَا^(٣)

قوله «غَيْرِنَا» نعت لمن لا يفارقه (لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ) بمعنى أعدائي فَعَدُوٌّ يقع للجميع والواحد والمؤنث على لفظ واحد، لأنه غير جار على الفعل، وإن شئت جمعته وأنشئه^(٤) (أولياء) مفعول ثانٍ [وَلَمْ يُصَرَفْ أَوْلِيَاءُ]

(١) في ب زيادة «أي لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّ أَوْلِيَاءِي».

(٢) الكتاب ٣٠٦/١.

(٣) مر الشاهد ٣٠.

(٤) ح: وتنبه.

شرح إعراب سورة المنتحة

لأن في آخره ألفاً زائدة وكل ما كان في آخره ألف زائدة فهو لا ينصرف في معرفة ولا نكرة نحو عُرِفَ، وشُهِدَ وأُصِدِّقَ وأُصِفِيَ ومُرَضِيَ، وتَعْرِفُ أن الألف زائدة أن نَظَرَ فَعَلَهُ فَإِنْ وَجَدْتَ بعد اللام من فعله ألفاً فهي زائدة. ألا تَرَى أن عُرِفَ فُعِلَ وأُصِفِيَ أَفْعَلُ فبعد اللام ألف، وكذلك مُرَضِيَ فَعْلَى وما كان من الجمع سوى هذا من الجمع فهو ينصرف نحو غلمان ورجال وأعدال وفلوس وشباب إلا أن أشياء وحدها لا ينصرف في معرفة ولا نكرة لثقل التأنيث فاستثقلوا أن يزيدوا التنوين مع زيادة حرف التأنيث لأنها تزيد بها أفغلاء نحو أصدقاء كأنهم أرادوا أشياء. وهو الأصل فثقل لاجتماع الياء والهمزتين فحذفوا إحدى الهمزتين، وما أشبهها مصروف في المعرفة والنكرة نحو أسماء وأحياء وأقبياء ينصرف لأنه أفعال فمن ذلك أعدال وأجمال، وكذلك عدو وأعداء مصروف، وكذلك قوله تعالى ﴿إِنْ يَشْفِقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءُ﴾ [٢] مصروف لأنه أفعال ليس فيه ألف زائدة^(١) (تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ) مدح النبوة^(٢) لأن المعنى تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ قال أبو جعفر: «تَلْقَوْنَ» في موضع نصب على الحال، ويكون^(٣) في موضع نعت لأولياء. قال الفراء^(٤): «كما تقول لا تَتَّخِذْ رجلاً تُلْقِي إِلَيْهِ كُلَّ مَا عِنْدَكَ» (وقد كفروا بما جاءكم من الحق يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِيَّاكُمْ) عطف على الرُّسُولِ أي ويخرجونكم (أَنْ تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ) في موضع نصب أي لأن تؤمنوا وحقيقته كراهة أن تؤمنوا بالله ربكم (إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي) نعت جهاداً لأنه مفعول من أجله أو على المصدر أي إن كنتم خرجتم محاربين في

(١) زيادة من ب، د، هـ. وفي هـ زيادة: وهذا كله كلام أبي الحسن لأخفش رحمه الله

(٢) ب، د، هـ: ويجوز أن يكون

(٣) معاني الفراء ١٤٩/٣

شرح إعراب سورة المتحة

طريقي الذي شرعته وديبي الذي أمرت به (وابتغاء مرضاتي) عطف (تُسَبِّحُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ) مثل تَلْقَوْنَ (وَأَنَا أَعْلَمُ) قراءة أهل المدينة يثبتون الألف في الإدراج ، وقراءة غيرهم (وَأَنَا أَعْلَمُ) بحذف الألف في الإدراج وهذا هو المعروف في كلام العرب ؛ لأن الألف لبيان الحركة فلا تُثَبِّتُ في الإدراج . لأن الحركة قد ثبتت ^(١) و«أَعْلَمُ» بمعنى عالم كما يقال : اللَّهُ أَكْبَرُ الْمَلَأُ أَكْبَرُ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ، وبما أعلنه (وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ) وَمَنْ يُلْقِ إِلَيْهِمُ بِالْمُودَةِ ويتخذهم أولياء (فَقَدْ ضَلَّ سِوَاهُ السَّبِيلِ) أي عن قصد طريق الجنة وَمَحَجَّتْهَا .

﴿إِنْ يَتَفَوَّكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً...﴾ [٢]

شرط ومجازاة فلذلك حُذِفَ النون وكذا (وَيَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَالْيَسْتَهُمُ بِالسُّوءِ) تَمَّ الكلام .

﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ/٢٧٨/ بَ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ...﴾ [٣]

لأن أولادهم وأقرباءهم كانوا بمكة فلذلك تَقَرَّبَ بعضهم إلى أهل مكة وأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّهُمْ لَنْ يَنْفَعُوهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . يكون العامل في الظرف على هذا لَنْ تَنْفَعَكُمْ ويكونُ يُفَضِّلُ بَيْنَكُمْ في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون العامل في الظرف (يُفَضِّلُ بَيْنَكُمْ) ^(٢) وهذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة ، وقد عرف أن المعنى يفصل الله جلَّ وَعَزَّ بَيْنَكُمْ ، وقرأ عبد الله بن عامر (يُفَضِّلُ) ^(٣) على التثنية ، وقرأ ^(٤) (يُفَضِّلُ) ، وقرأ

(١) ب . د . قد ثبت

(٢) ب . د . هـ . م . ن . ي . ك . م .

(٣) ٢١٠ - ٢١١

يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي (يُفْضَلُ بِنُكْمٍ) على تكثير يفضل
(واللّه بما تعملون بصير) مبتدا وخبره .

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [٤]

وحكى الفراء في جمعها أسمى بضم ^(١) في الجمع ، وإن كانت الواحدة
مكسورة ليفرق بين ذوات الواو وذوات الياء ، وعند البصريين أنه يجوز الضم
على تشبيه فعله بفعلته ، ويجوز الكسر على الأصل (في إبراهيم والذين معه)
قال عبد الرحمن بن زيد : « الذين معه » الأنبياء عليهم السلام (قالوا
لقومهم) أي حين قالوا لقومهم (أنا برآء منكم) هذه القراءة المعروفة التي قرأ
بها الأئمة كما تقول : كريم وكرماء ، وأجاز أبو عمرو وعيسى (إنا برآء
منكم) ^(٢) وهي لغة معروفة فصيحة كما تقول : كريم وكرام ، وأجاز الفراء
(إنا برآء منكم) ^(٣) . قال أبو جعفر : وهذا صحيح في العربية يكون برآء في
الواحد والجمع على لفظ واحد ، مثل اني برآء منكم وحقيقته في الجمع نا
ذو برآء . كما تقول : قوم رصى فهذه ثلاث لغات معروفة وحكى الكوفيون
لغة رابعة . وحكى أن أبا جعفر قرأ بها وهو (أنا برآء منكم) ^(٤) على تقدير
رُاع وهذه لا تجوز عند البصريين لأنه حذف شيء نغير علة . قال أبو جعفر :
وما أحسب هذا عن أبي جعفر إلا غلطاً لأنه يروى عن عيسى أنه قرأ بتخفيف
لهمة أنا برآء وأحسب أن أبا جعفر قرأ كذا . (ومما تعبدون من دون الله)
معطوف باعادة حرف الخفض ، كما تقول : أخذته منك ومن زيد ، ولا يجوز

(١) ب ، د ، هـ : فضم .

(٢) لم أحده لأبي عمرو في التفسير ولا في الالتفات وهي لعيسى الثقيفي كما في المحتسب
٣١٩/٢ .

(٣) معاني الفراء ١٤٩/٣ .

(٤) في مختصر ابن خالويه ١٥٥ لعيسى بن عمر .

أخذته منك وزيد . ألا ترى كيف السواد فيه ومما ، ولو كان على قراءة من قرأ (والأرحام) ^(١) لكان : وما تعبدون من دون الله بغير من (كفرنا بكم) أي أنكرنا كفركم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً) لأنه تأنيث غير حقيقي أي لا نودكم (حتى تؤمنوا بالله وحده) (إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك) استثناء ليس من الأول أي لا تستغفروا المشركين وتقولوا يتأشى بإبراهيم ^{عليه السلام} إذ كان إنما فعل ذلك عن موعدة وعدها إياه قيل : وعده أنه يظهر إسلامه ولم يستغفر له إلا بعد أن أسلم (وما أملك لك من الله من شيء) أي ما أقدر أن أدفع عنك عذابه وعقابه (ربنا عليك توكلنا) في معناه قولان : أحدهما أن هذا قول إبراهيم ومن معه من الأنبياء ، والآخر أن المعنى قولوا ربنا عليك توكلنا أي وكلنا أمورنا كلها إليك . وقيل معنى التوكل على الله حل وعز أن يعبد وحده ولا يُعبد ويوثق بوعده لمن أطاعه (واليك أنبأ أي رجعت مما تكره إلى ما تحب (واليك المصير) أي مصيرنا ومصير الخلق يوم القيامة .

﴿ رَبُّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ﴾ [٥]

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : تقول : لا تسلطهم علينا فيفتنونا (واغفر لنا) ولا يجوز ادغام الراء في اللام لثلاث يذهب تكرير الراء . (إنك أنت العزيز) في انتقامك ممن انتقمته منه (الحكيم) في تدبيرك عبادك .

﴿ وَلَقَدْ كَانَ لَكُم فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۖ ﴾ [٦]

ولم يقل : كانت لأن التأنيث غير/ ٢٧٩ / أ حقيقي معناه التأني (بمن كان يرحو الله) أي ثوابه (واليوم الآخر) أي حياته (ومن يتوكل) جزم بالشرط فلذلك حذفت منه الياء ، والجواب (فإن الله هو الغني الحميد) .

(١) آية ١ - النساء . وهي قراءة حمزة والباقر بنفتحها . التيسير ٩٣ .

«عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة...» [٧]

ومن العرب من يحذف «أَنْ» بعد «عسى» قال ابن زيد : ففتحت مكة وكانت المودة باسلامهم (والله قدير) أي على أن يجعل بينكم وبينهم مودة. (والله غفور رحيم) أي لمن اتخذهم أولياء وألقى إليهم بالمودة إذا تاب رحيم^(١) به لمن يعذبه^(٢) بعد التوبة. والرحمة من الله جل وعز قبول العمل والاثابة عليه.

«لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ...» [٨]

قال أبو جعفر : قد ذكرناه . وليس نقول من قال : انها منسوخة معنى : لأن البر في اللغة انما هو لين الكلام والمواساة ، وليس هذا محظوراً أن يفعله أحد^(١) بكافر . وكذا الأقساط انما هو العدل والمكافاة بالحسن^(٢) عن الحسن^(٣) . ألا ترى أن بعده (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) و«أَنْ» في موضع خفض على البدل من «الذين» ويجوز أن يكون في موضع نصب أي لا ينهاكم كراهة هذا .

«إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ...» [٩]

والأصل تتولَّوهم (ومن يتولَّهم) أي يصبرهم ويؤدِّهم (فأولئك هم الظالمون) أي الذين جعلوا المودة في غير موضعها . والظلم في اللغة

(١) - في ب ، د ، هـ «رحيم أن يعذبه» .

(٢) ب ، د : مؤمن

(٣) - ج ، د ، هـ «على الحسن بالحسن» .

وضع (١) الشيء في غير موضعه .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ . [١٠]

على تذكير (٢) الجمع (مُهاجرات) نصب على الحال (فامتنحنوهن) ،
أي اختروهن هل خرجن لسبب غير الرغبة في الاسلام (اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ)
أي منكم ثم حُذِفَ لعلم السامع (فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ) مفعول ثانٍ (فلا
ترجعوهنَّ إلى الكفار) وذلك لسبب هدنة كانت بينهم (لَا هُنَّ جُلُ لَّهُمْ وَلَا
هُنَّ يَحِلُّونَ لَهُنَّ) لأنه لا تحلُّ مُسلمة لكافر بحال (ولا جناح عليكم أن
تنكِحوهنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) أي له أن ينكحها إذا أسلمت وزوجها
كافر ، لأنه قد انقطعت العصمة بينهما وذلك بعد انقضاء العدة ، وكذا إذا ارتدَّ
وآتوهما ما انفقوا ، وهو المهر (ولا تمسكوا بعصم الكوافِرِ) وقرأ أبو عمرو
(ولا تمسكوا) (٣) يكون بمعناه أو على التكثر ، وعن الحسن (ولا
تمسكوا) (٤) والأصل تمسكوا حُذِفَ التاء لاجتماع السائين ، و«بعصم»
جمع عصمة يقال : أخذت بعصمتها أي بيدها ، وهو كناية عن الجماع
و«الكوافِر» جمع كافرة مخصوص به المؤنث . (واسألوا ما انفقتم ولئسألوا
ما انفقوا) وذلك في المهر (ذَلكم حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ)
قال الزهري : فقال المسلمون رضيًا بحكم الله جل وعز وأبى (٥) الكفار أن
يرضوا بحكم الله (٦) ويُقرّوا أنه من عنده .

(١) ج ، هـ : جمل .

(٢) في آ التكثر والتصويب من ب ، د ، هـ .

(٣) التيسير ٢١٠

(٤) الانحاف ٢٥٦ .

(٥) ب ، د : ب .

(٦) ب ، د ، هـ : و .

﴿ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ ۖ ﴾ [١١]

في معناه قولان : قال الزهري الكفار ههنا هم الذين كانت بينهم وبين النبي ﷺ الذمة ، وقال مجاهد وقتادة : هم أهل الحرب ممن لا ذمة له (فَعَاقِبْتُمْ) وقرأ حُمَيْدُ الْأَعْرَجِ وعكرمة (فَعَقِبْتُمْ) هما عند الفراء بمعنى واحد ، مثل « وَلَا تُصَاعِرْ » « وَلَا تُضَعَّرْ » ^(١) وحكي أَنَّ في حرف عبد الله (وَإِنْ فَاتَكُمْ أَحَدٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ) وإذا كان للناس صلح فيه أحد وشيء ، وإذا كان لغير الناس لم يصلح فيه أحد . وعن مجاهد (فَأَعَقِبْتُمْ) وكله مأخوذ من العاقبة . والعقبى وهو ما يلي الشيء . (فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ) مثل ما أنفقوا . اختلف العلماء في حكمها فقال الزهري أعطى الذي ذهب امرأته / ٢٧٩ ب إلى الكفار الذين لهم ^(٢) ذمة مثل صداقها ويؤخذ ممن تزوج امرأة ممن جاءت منهم فتعطاه ، وقال مسروق ومجاهد وقتادة : بل يُعطي من الغنيمة . قال أبو جعفر : وهذا التأويل على أن تذهب امرأته إلى أهل الحرب ممن لا ذمة له (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ) أي اتقوه فيما أمركم ^(٣) به ونهاكم عنه .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ ۖ ﴾ [١٢]

في موضع نصب على الحال (عَلَى الْأَلَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا) أي على ألا يعبدون معه غيره ولا يتخذن من دونه الهأ و « يشركن » في موضع نصب بأن ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بمعنى على أنهن ، وكذا (وَلَا يَسْرِقْنَ) وَلَا

(١) آية ١٨ - لقمان .

(٢) في أ له وما أثبت من ب ، د أقرب

(٣) ب ، د : أمركم

شرح إعراب سورة الممتحنة

يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبَهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ (وهذا الْفِعْلُ كله مبني فلذلك كان رفعه ونصبه وحزمه كله واحدا ، وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس (ولا يعصينك في معروف) يقول : لَا يُنْحَنُ ، وقال ابن زيد : لَا يَعْصِيَنَّكَ فِي كُلِّ مَا تَأْمُرُهُنَّ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ (فَبَايَعَهُنَّ وَاسْتَغْفِرَ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وَلَا يَجُوزُ ادْغَامُ الرَّاءِ فِي اللَّامِ وَيَجُوزُ الْإِخْفَاءُ ، وهو الصحيح عن أبي عمرو ، ويتوهم من سَمِعَهُ أَنَّهُ ادْغَامٌ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۖ ﴾ [١٣]

قال ابن زيد : هم اليهود (قَدْ يَشْهَوْنَ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَشْهَوْنَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ) قد ذكروا . فمن أحسن ما قيل فيه ، وهو معنى قول ابن زيد ، وقد يشعرون من ثواب الآخرة لأنهم كفروا بالنبي ﷺ وجحدوا صفته ، وهي مكتوبة عندهم ، وقد وقفوا عليها ، كما يشك الكفار الذين قد ماتوا من ثواب (١) الآخرة أيضاً ، لأنهم قد كفروا وجحدوا لكفر هؤلاء

(١) في هذه الزيادة « الله » .

شرح اعراب سورة الصف

بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر: قوله ^(١) ﴿سُبْحَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . . .﴾

[١]

أي أذعن له وإنقاد ^(٢) ما أراد جل وعز فهذا داخل فيه كل شيء ؛ لأن
« ما » عامة في كلام العرب (وهو العزيز) في التقاءه مع عصاه (الحكيم)
في تدبيره .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ . . . ﴾ [٢]

الأصل لما حذف الألف لاتصال الكلمة بما قبلها وأنه ^(٣) إستفهام

﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ . . . ﴾ [٣]

نصت « مقتاً » على البيان والفاعل مُصمِّرٌ في كِبُرٍ أي ^(٤) كبر ذلك القول
(أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) « أَنْ » في موضع رفع بالابتداء أو على صغار مستداً

(١) هـ : يقول .

(٢) ب ، د ، هـ : على .

(٣) ب ، د : وانها .

(٤) أي كبره زيادة من ب ، د

والذي يحرج من هذا ألا يقول أحد شيئاً إلا ما يعتقد أن ينعمه . ويقول : إن شاء الله لثلاثاً يُحترم غوته .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا . ﴾ [٤]

والمحبة منه جل وعز قول العمل والاثابة عليه (صفاء في موضع الحال قيل : فدل بهذا على أن القتال في سبيل الله حل وعز والاسان راحلاً أفضل منه راکباً) كأنهم بنيان مرصوص (أي قد أحكم وأنش فليس فيه شيء يزيد على شيء ، وقيل : مرصوص مبني الرصاص .

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ .. ﴾ [٥]

أي واذكر (يا قوم لم تؤذوني) نداء مضاف وحذفت الياء . لأن النداء موضع حذف . (وقد تعلمون أي رسول الله اليكم) والأصل أنني (فلما زاعوا) أي مالوا عن الحق (زاع الله قلوبهم) محازاة على فعلهم . وقيل : زاع قلوبهم عن الثواب (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يوفق للصواب من خرج من الايمان الى الكفر . روي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه / ٢٨٠ / ١ وأبي أمامة أن هؤلاء هم الحوزية .

﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ .. ﴾

[٦]

أي واذكر هذا (مُصدق لما بين يدي من التوراة) منصوب على الحال . وكذا (ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) هذه قراءة أهل

(١) في ب ، د زيادة « لهم » .

(٢) في ب « سعيد » تصحيف .

المدينة وأبي عمرو وابن كثير ، وقراءة من محبص وحزمة والكسائي (من بعد اسمه أحمد)^(١) حذف الياء في الوصل لتكونها وسكون السين بعدها ، وهو اختيار أبي عبيد ، واحتج في حذفها بأن إذا ابتدأت قُلت : اسمه فكسرت الهمزة . وهذا من الاحتجاج الذي لا يحصل منه معنى ، والقول في هذا عند أهل العربية أن هذه ياء النفس فمن العرب من يفتحونها ومنهم^(٢) من يُسكنها ، وقد قرئ بهاتين القراءتين ، وليس مهماً إلا صواب غير أن الأكثر في ياء النفس إذا كان بعدها ساكن أن تُحرك لئلا تسقط وإذا كان بعدها متحرك أن يُسكن ، ويجوز في كل واحدة منهما ما جاز في الأخرى . (فلما جاءهم بالبينات) أي فلما جاءهم أحمد بالبيات أي بالبراهين والآيات الباهرة (قالوا هذا سحرٌ مُبينٌ) .

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ .. ﴾ [٧]

أي ومن أشد ظلماً ممن قال لمن جاءه بالبينات هو^(٣) ساحر^(٤) ، وهذا سحرٌ مبين^(٥) ، أي مبين لمن رآه^(٦) أنه سحر (وهو يدعى إلى الاسلام) وهو إذا دعي إلى الاسلام قال : هذا سحر مبين ، وقراءة^(٧) طلحة (وهو يدعى إلى الاسلام)^(٨) (والله لا يهدي القوم الظالمين) وهم الذين يقولون في

(١) التيسير ٢١٠ .

(٢) ب ، د : ومن العرب .

(٣-٣) في ب ، د : أي البراهين هو سحر

(٤) في أحد مبين ، وقراءة صفة ، ومكسبة مضطرب وقراءة طحفة ، سحر ، كما في سحر

٢٦٢/٨ .

(٥) ب ، د : براه .

(٦) ب ، د : وقرا طلحة بن مصرف .

(٧) المحتسب ٥٣٢١/٢

البيئات هذا سحر مبين .

﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفَأُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ [٨]

أي يقولهم هذا (والله مِتْم نُورُهُ) أي مُكْمِلُ الاسلام ومعليه . هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ ابن كثير والأعمش وحمزة والكسائي (مِتْم نُورُهُ) والأصل التنوين والحذف على التخفيف (ولو كره الكافرون) وحُذِفَ المفعول .

﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [٩] قول أبي هريرة في هذا : انه يكون اذا نزل المسيح ﷺ وصار الدين كله دين الاسلام .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [١٠]

قال قتادة : هلولا انه بين التجارة لُطِّلِتْ قال : ﴿ تَوْمَنُونَ بِاللَّهِ وَرُسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾ [١١] وكان أبو الحسن علي بن سليمان يذهب الى هذا ويقول « تَوْمَنُونَ » على عطف البيان الذي يُشَبَّهُ النذل . وحكى لنا عن محمد بن يزيد أن معنى « تَوْمَنُونَ » آمنوا على جهة الألزام ^(١) قال أبو العباس : والدليل على ذلك ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ [١٢] جزم لأنه جواب الأمر وعطف عليه (وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) .

فأما قول الأخفش سعيد . إن ﴿ وَآخِرَى ﴾ [١٣] في موضع خفض

(١) في ب . د « اللام » تحريف

شرح إعراب سورة الصف

على أنه معطوف على تجارة فهو يجوز ، وأصح منه قول الفراء : إن « أخرى » في موضع رفع بمعنى ولكم أخرى يدل على ذلك (بصر من الله وفتح قريب) بالرفع ولم يخفصا ^(١) وعلى قول الأخفش الرفع باضمار ^(٢) مبدأ (ويشتر المؤمنين) أي بالنصر والفتح . والنصر في اللغة المعونة .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارًا لَهُ...﴾ [١٤]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقرأ الكوفيون (كونوا أنصار الله) بالاضافة وهو اختيار أبي عبيد وحقته في ذلك (قال الحارثيون نحن أنصار الله) ولم يقولوا : أنصار الله . وهذه الحجة لا تلزم لأنهما مختلفان لأن الأول كونوا ممن ينصرون الله فمعنى هذا النكرة فيجب أن يكون أنصاراً لله وأن كانت الاضافة فيه تجوز أي ^(٣) كونوا الذين يقال لهم : هذا ، والثاني معناه المعرفة . ألا ترى أنك اذا قلت : فلان ناصر لله فمعناه ممن يفعل هذا ، واذا عرفته فمعناه المعروف بهذا ، كما قال :

٤٨٣ :- هُوَ الْجَوَادُ الَّذِي يُعْطِيكَ / ٢٨٠ / ب نَائِلُهُ

خَبِئاً وَبُظْلَمَ أَحْيَاناً فَيُظْلِمُ ^(٤)

فأما قول القُتَيْبِيِّ معنى (من أنصاري الى الله) أي مع الله فلا يصح ولا يجوز : فمت الى ربيد مع زيد قال أبو جعفر : وتغديره من يصم صرته اي الى

(١) ب ، د : « ولم يخفص » . وفي هـ « ولم يخفصه » .

(٢) ب ، د : « على اضممار » .

(٣) هـ : « بمعنى » .

(٤) الشاهد لزهير ابن أبي سلمى انظر : شرح ديوانه ١٥٢ ... عمواً وبُظْلَمَ ... الكتاب ٤٢١/٢ ،

تفسير الضري ٢٨١/٣ « ان الكريم الذي ... عموا »

شرح إعراب سورة الصف

نصرة الله إياي (فَاَمَنْتُ طَائِفَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتُ طَائِفَةً) قد بيّناه قال مجاهد : (فَاَيَّدُنَا) فقوّينا . قال ابراهيم النخعي في معنى (فَاَيَّدُنَا) الذين آمنوا على عدوّهم فأصبحوا ظاهرين (أَيْدُهُمُ اللَّهُ مُحَمَّدٌ ﷺ) وتصدّقه إياهم أن (١) عيسى ﷺ كلمة الله (١) .

(١ - ١) في ب ، ح ، د ، هـ « أن عيسى عليه السلام كلمة منه وروح منه »

شرح اعراب سورة الجمعة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ... ﴾ [١]

يسبح يكون للمستقبل والحال (الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)
 نعت . وفيه معنى المدح ، ويجوز النصب في غير القرآن بمعنى أعني ،
 ويجوز الرفع على اضممار مبتدأ ، ويجوز على غير اضممار [ترفعه بالابتداء
 والذي الخبر] (١) ، وقد يكون التقدير هو الملك (٢) القدوس ويكون (الذي)
 نعتاً للملك فإذا خفضت كان (هو) مرفوعاً بالابتداء و (الذي) خبره ، ويجوز
 أن يكون « هو » مرفوعاً على أنه توكيد لما في الحكيم ويكون « الذي » نعتاً
 للحكيم بعث في الأميين رسولاً منهم ... ﴿ [٢] داخل في الصلة (يتلو
 عليهم) في موضع نصب أي تالياً عليهم نعت لرسول (ويزكيهم ويعلمهم
 الكتاب والحكمة) معنى يركبهم بدعوهم الى طاعة الله عز وجل فإذا أطاعوه
 فقد تركوا وزكاهم (وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) ويجوز ادغام اللام
 في اللام .

﴿ وآخرين منهم ... ﴾ [٣] في موضع خفض ؛ لأنه عطف على

(١) زيادة من به ، د هـ .

(٢) في أ « هو الملك » مكررة .

الأمين ، ويجوز أن يكون في موضع نصب معطوفاً على « هم » من يُعَلِّمُهُمْ أو على « هم » من يُزَكِّيهِمْ ، ويجوز أن يكون معطوفاً على معنى (يتلو عليهم آياته) أي يُعَرِّفُهُمْ بها (لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ) . قال ابن زيد : أي لمن يأتي من العرب والعجم إلى يوم القيامة . وقال مجاهد : لمن زدقهم من الناس كلهم . قال أبو جعفر : هذا أصح ما قيل به ^(١) لأن الآية عامة ولَمَّا هي « لم » زيدت إليها « ما » تأكيداً . قال سيبويه ^(٢) : « لَمَّا » جواب لمن قال : قد فعل ، و « لم » جواب لمن قال : فعل ^(٣) . قال أبو جعفر : إلا أن الجازم عند الجميع [لم] ^(٤) ولذلك حذفت النون (وهو العزيز الحكيم) ومن أسكن الهاء قال : الضمة ثقيلة وقد اتصل الكلام بما قبله .

﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ [٤]

أي ذلك الذي أعطيه هؤلاء تفضل من الله جل وعز يؤتيه من يشاء (الله ذو الفضل العظيم) أي لا يذم في صرف من صرفه عنه ، لأنه لم يمنعه حقاً له قبله ولا ظلمه بمنعه إياه ولكنه علم أن غيره أولى به منه فصرفه إليه

﴿ مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرَةَ .. ﴾ [٥] أي حملوا القيام بها والانتهاى إلى ما فيها (ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا) أي لم يفعلوا ذلك (كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا) « يحمل » في موضع نصب على الحال أي حاملاً فإن قيل : فكيف جاز هذا ولا يقال : جاءني غلامٌ هندٌ مسرعةً ؟ فالجواب ^(٥) أن المعنى مثلهم

(١) ب. د. هـ : فيه .

(٢) الكتب ١/٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٢/٣٠٥ ، ٣٠٧ .

(٣) هـ : ما فعل .

(٤) « لم » زيادة من ب. د. هـ .

(٥) في ب. د زيادة « عن هذا » .

مَثَلُ^{١١} الَّذِينَ خُمِلُوا الثَّورَةَ ، وَزَعَمَ الْكُوفِيُّونَ أَنَّ يَحْمِلُ صَلَةَ لِلْحِمَارِ . لَأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الثَّكْرَةِ وَهُمْ يَسْمُونَ نَعْتَ الثَّكْرَةِ صَلَةً ثُمَّ يَقْضُوا هَذَا فَقَالُوا : الْمَعْنَى كَمَثَلِ الْحِمَارِ حَامِلًا أَسْفَارًا (بَشَى مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) أَيِ هَذَا الْمَثَلِ ثُمَّ حَذَفَ هَذَا ، لَأَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ (وَاللهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ)^{١٢} الْمَعْنَى لَا يُوَفِّقُهُمْ وَلَا يَرْشِدُهُمْ إِذَا كَانَ فِي عِلْمِهِ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . وَقِيلَ : لَا يَهْدِيهِمْ إِلَى الثَّوَابِ .

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا .. ﴾ [٦]

يَقَالُ : هَادِ يَهُودَ إِذَا تَابَ وَإِذَا رَجَعَ (إِنَّ رَعْمَتَكُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لَهُ مِنْ دُونِ النَّاسِ) أَيِ سِوَاكُمْ (فَتَمْنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أَيِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ فَإِنَّهُ لَا يَعْذِبُ أَوْلِيَاءَهُ فَتَمْنَوْهُ لِيَسْتَرِيحُوا مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا وَهَمِّهَا وَغَمِّهَا وَتَصِيرُوا إِلَى رَوْحِ الْجَنَّةِ .

﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا .. ﴾ [٧] فَكَانَ حَقًّا كَمَا قَالَ جَل وَعَزْ وَكَفَّوْا عَنْ ذَلِكَ (بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ) أَيِ مِنَ الْإِثَامِ (وَاللهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) أَيِ ذُو عِلْمٍ بِمَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ فَأَوْبَقَهَا وَأَهْلَكَهَا بِالْكَفْرِ .

﴿ قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ .. ﴾ [٨]

أَيِ تَأْتُونَ أَنْ تَمْنَوْهُ (الَّذِي) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ نَعْتَ لِلْمَوْتِ (فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ) خَيْرٌ إِنْ وَجَّازَ أَنْ تَدْخُلَ الْفَاءُ وَلَا يَجُوزُ : إِنَّ أَخَاكَ فَمِنْطَلِقٌ لِأَن فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْجَزَاءِ . وَأَحْزَرَ الْكُوفِيُّونَ^{١٣} : أَنَّ ضَرْبَكَ فَظَالِمٌ : لِأَن فِي

(١) ب ه د : كمثل .

(٢) معاني القراء ١٥٦/٣

شرح إعراب سورة الجمعة

الكلام معنى اجزاء عندهم ، وفيه قول آخر ويكون الذي تفرون منه خير ان الموت هو الذي تفرون منه (ثم تُرْذَوْنَ الى عالم الغيب والشهادة) عطف جملة على جملة (فَيُنَبِّئُكُمْ بما كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) عطف على تردون .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ . . . ﴾ [٩]

وقرأ الأعمش (الجُمُعَةِ) ^(١) باسكان الميم ولغة بني عقيل : من يوم الجمعة ، بفتح الميم فمن قرأ ^(٢) (الجُمُعَةِ) قَدَرَهُ تَقْدِيرَاتٍ مِنْهَا أَنْ يَكُونَ الْأَصْلُ الْجُمُعَةُ ثُمَّ حَذَفَ الضَّمَّةَ لثِقَلِهَا ، وَيَحُوزُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ لُغَةً بِمَعْنَى تِلْكَ ، وَجَوَابُ ثَالِثٍ يَكُونُ مَسْكُونًا لِأَنَّ التَّجْمِيعَ فِيهِ فَهُوَ يُشَبِّهُ الْمَفْعُولَ بِهِ كَمَا يُقَالُ : رَجُلٌ هَزَأَ أَيْ يَهْزَأُ بِهِ وَلُحْنَةً أَيْ يَلْحَنُ وَمَنْ قَالَ ^(٣) : (الْجُمُعَةِ) نَسَبَ الْمَفْعَلَ إِلَيْهَا أَيْ يَجْمَعُ لِلنَّاسِ ، كَمَا يُقَالُ : رَجُلٌ لُحْنٌ أَيْ يَلْحَنُ النَّاسَ وَقُرْآنُ أَيْ يُقْرَأُ النَّاسَ (فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) قَالَ قَتَادَةُ : أَيْ يَقْلُوبُكُمْ وَأَعْمَالَكُمْ أَيْ امْضُوا (وَذَرُّوا الْبَيْعَ) وَلَا يُقَالُ فِي الْمَاضِي : وَذَرَ . قَالَ سِيبَوَيْهِ ^(٤) : اسْتَغْنَوْا عَنْهُ بِتَرْكِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : لِأَنَّ الْوَاوَ ثَقِيلَةً فَعَدَّلُوا إِلَى تَرْكِ ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهُ (ذَنْكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ) أَيْ السَّعْيُ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ . قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ : وَهِيَ الْخُطْبَةُ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ . قَالَ ^(٥) الضَّحَّاكُ : إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ حَرَّمَ الْبَيْعَ وَالشِّرَاءَ ^(٥) ، وَقَالَ غَيْرُهُ : ظَاهِرُ الْقُرْآنِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ إِذَا أَقْبَضَ الْمُؤَذِّنُ وَالْإِمَامُ عَلَى الْحَمِيرِ (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) مَا فِيهِ مِنْفَعَتُكُمْ وَمَضَرَّتُكُمْ .

(١) السابق .

(٢) هـ : قال .

(٣) ب ، د : قرأ .

(٤) انظر الكتاب ٨/١ ، ٢٥٦/٢ .

(٥ - ٥) ساقط من ب ، د .

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ [١٠] أي صلاة الجمعة (فاتشبهوا في الأرض) أي أن شتم يدل على ذلك ما قبله ، وإن أهل التفسير قالوا : هو اباحة وفي الحديث عن أنس بن مالك مرفوعاً ﴿فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله﴾ [١٠] . قال أبو جعفر : لعمدة مريض أو شهيد جنازة أو زيارة أي في الله . وظاهر الآية يدل على اباحة الانتشار في الأرض لطلب رزق في الدنيا أو ثواب في الآخرة (واذكروا الله كثيراً) أي لما عليكم ووفقتكم (لعلكم تغفلون) أي تدخلون الجنة فتقيمون فيها ^{١١} والفلاح البقاء .

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [١١]

اختلف العلماء في اللهو ههنا ، فروى سليمان بن بلال عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال : كانت المرأة إذا أُكْحِثَتْ حُرِّكَتْ لها لمزامير فابتدر الناس إليها فأنزل الله جل وعز هذا . وقال مجاهد : اللهو الطبل . قال أبو جعفر : والقول الأول أولى بالصواب ؛ لأن جابراً مُشَاهِدٌ لِلنَّزِيلِ ، ومال الفراء ^(٢) إلى القول الثاني لأنهم فيما ذكر كانوا إذا وافق / ٢٨١ / ب تجارة ضربوا لها بطل ^(٣) . فبدر الناس إليها . وكان الفراء يعتمد في كتابه في المعاني على الكلبي والكلبي متروك الحديث . فأمّا قوله جل وعز «انفضوا إليها» ولم يقل : إليهما فتقديره على قول محمد بن يزيد وإذا رأوا تجارة انفضوا إليها ثم عطف الثاني على الأول فدخل فيما دخل فيه . وزعم الفراء ^(٤) أن الاختبار أن يعود الضمير على الثاني ، ولو كان كما قال فكان

(١) ب ، د : بها .

(٢) انظر معاني الفراء ١٥٧/٣ .

(٣) في ب ، د «ضربوا الطبل» . وفي هـ «ضربوا بالطبل» .

(٤) معاني الفراء ١٥٧/٣

شرح إعراب سورة الجمعة

انفضوا اليه ، ولكنه يحتج ^(١) في هذا بأن المقصود التجارة . وهذا كله جائز
أن يعود على الأول أو على الثاني أو عليهما . قال جل وعز (ومن يكسب
خطيئة أو اثماً ثم يرجم به ربه) ^(٢) فعاد الضمير على الثاني ، وقال جل وعز
(ان يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما) ^(٣) فعاد عليهما جميعاً (وتركوك
قائماً) نصب على الحال أي قائماً تخطب (قل ما عند الله خير من اللهو ومن
التجارة) أي ما عنده من الثواب (والله خير الرازيين) أي فأياه فاسألوا واليه
فارغبوا أن يوسع عليكم .

(١) ب، هـ : احتج .

(٢) آية ١١٢ - النساء .

(٣) آية ١٣٥ - النساء .

شرح إعراب سورة المنافقين

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ . . ﴾ [١] « إذا » في موضع نصب بجاءك إلا أنها غير معربة لتثقلها^(١) وفي آخرها ألف . والألف لا تُحرَّك ، وجواب اذا (قَالُوا) نشهد أنك لرسول الله (كُيِّسَتْ « ان » لدخول اللام وانقطع الكلام فصارت ان مبتدأة فكسرت (واللّه يعلم أنك لرسوله واللّه يشهد ان المنافقين لكاذبون) وأعيد اسم الله تعالى ظاهراً ؛ لأن ذلك أفخم قيل : أكذبهم الله جل وعز في ضميرهم . ومن اصح ما قيل في ذلك أنهم أخبروا أن أنفسهم تعتقد الايمان وهم كاذبون فأكذبهم الله .

﴿اتَّخِذُوا إِيْمَانَهُمْ جُنَّةً . . ﴾ [٢] قال الضحاك : هو حلفهم بالله أنهم لمنكم . وقال قتادة : جُنَّةٌ أنهم يعصمون به دماءهم وأموالهم ، وقرأ الحسن (اتخذوا إيمانهم)^(٢) أي تصديقهم سُتْرَةً يَسْتَرُونَ به كما يُسْتَرُ بالجَنَّةِ في الحرب فامتنع من قتلهم ونسي ذرايعهم لأنهم اظهروا الايمان (فصدّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) يجوز أن يكون المفعول محذوفاً أي صدّوا الناس ، ويجوز أن

(١) في د ، ثقفها ، تصحيف واضع يريد تفهيم بين الاسميتين ونحربة وسبيلي ذكر ذلك أيضاً في إعراب الآية ٢٤ - الجن ، ٢٥ - الانسان
(٢) في ب ، د زيادة « بكسر الهمزة »

يكون الفعل لازماً أي أعرضوا عن سبيل الله أي دينه الذي ارتضاه وشريعته التي بعث بها نبيّه ﷺ (لأنهم ساء ما كانوا يعملون) من حلفهم على الكذب ونفاقهم ، وهما في موضع رفع^(١) على قول سيبويه أي ساء الشيء وفي موضع نصب على قول الأخفش أي ساء شيئاً يعملون .

﴿ذَلِكَ . . .﴾ [٣] في موضع رفع أي ذلك الحلف والنفاق من أجل أنهم (آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا) نَطِيعٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ ، ويحوز ادغام العين في العين ، وترك الادغام أجود لبعد مخرج العين (فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) حقاً من باطل ولا صواباً من خطأ لغلبة الهوى عليهم .

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ . . .﴾ [٤]

وأجاز النحويون جميعاً الجزم بإذا وإن تُجْعَلَ بمنزلة حروف المجازاة لأنها لا تقع إلا على فعل وهي تحتاج الى جواب وهكذا حروف المجازاة ، وأنشد الفراء :

٤٨٤- واستغني ما أغناكَ ربُّكَ بالغنى

وإذا تصبَّكَ خُصاصةٌ فتجُنل^(٢)

وأنشد الآخر^(٣) :

ناراً إذا ما خَبَّتْ نيرانُهُمْ تَقِيدُ^(٤)

والاختيار عند الخليل وسيبويه والفراء^(٥) أن لا يعجزم بإذا لأن ما بعدها موقت

(١) في ب ، د نصب تحريف .

(٢) مر الشاهد ١٠٣

(٣) هـ : غيره

(٤) شاهد للفردق نظير : الكتاب ٤٣٤:١ ، وصدره : ترفع لي حديق والله يرفع لي .

شرح الشواهد للشنفرى ٤٣٤:١ ، وشبه الصديقي في ديوان الفردوق ٢١٦ نقلاً عن الكتاب .

(٥) معاني الفراء ١٥٨/٣ .

فخالفت حروف المجازاة في هذا ، كما قال :

٤٨٦- وإذا تكونُ شديدةٌ أدعى لها

وإذا يُحاسُ الحِيسُ يُدعى جُنْدُبٌ^(١)

(وإنَّ يَقُولُوا/٢٨٢) ا نَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ) لأن منطقهم كمنطق أهل الإيمان (كأنَّهم خُشِبُ مُسْنَدٌ) أي لا يفهمون ولا عندهم فقه ولا علم ، فهم كالخُشِبِ ، وهذه قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم وحمره ، وقرأ أبو عمرو والأعمش والكسائي (خُشِبُ)^(٢) باسكان الشين واليه يميل أبو عبد ، وزعم أنه لا يعرف فَعَلَةً تُجْمَعُ على فُعْلٍ بضم الفاء والعين . قال أبو جعفر : وهذا غلط وطعن على ما روته الجماعة وليس يخلو ذلك من إحدى جهتين إما أن يكون خُشِبُ جمعُ خُشْبَةٍ كقولهم : ثَمَرَةٌ وَثَمَرٌ فيكون غير ما قال من جمع فَعَلَةٍ على فُعْلٍ ، أو يكون كما قال خُذَّاق النحويين خُشْبَةً وخُشَابٌ مثل جَفْنَةٍ وجَفَانٍ وخُشَابٍ وخُشِبٌ مثل حِمَارٍ وَحُمَرٍ أيضاً فقد سَمِعَ أَكْمَةً وَأَكْمٌ وَأَكْمٌ وأَحْمَةٌ وَأَحْمٌ . فأما خُشِبُ فقد يجوز أن يكون الأصل فيه خُشْباً خُذِفَتِ الضمة لثقلها ، ويجوز وهو أجود أن يكون مثل أُسْبٍ وَأُسْبٍ في المذكر . قال سيبويه^(٣) ومثل خُشْبَةٍ وخُشِبٌ بَذَنٌ وَيَذْنٌ ومثل مُذَكَّرَةٍ وَثَنٌ وَوُثْنٌ قال : وهي قراءة ، وأحسب من تأول على سيبويه ، وهي قراءة يعني « كَأَنَّهُمْ خُشِبٌ » لأن قوله : وهي قراءة تضعيف لها ولكنه يريد فيما يقال : (اِنْ تَدْعُونِ مِنْ دُونِهِ إِلَّا

(١) ورد الشاهد مسبوفاً لأكثر من شاعر فهو نُجَيْمٌ بن حُمَر الكندي وقيل نورة ، اهلي . (حيس) تكون كربة ، ونسب في الحرة ٢٤٢/١ نصرة بن حابر بن قطن بن بهشل بن دارم شاعر جاهلي ونهم بن مرة أحي حسان بن مرة ونغيرهم . واستشهد به غير مسوب في : معاني القرآن للفراء ١٢٢/١ ، الأضداد لابن الأثير ١٢٠ .

(٢) التيسير ٢١١ .

(٣) الكتاب ١٧٧/٢ .

وَأَنَّهُ ١ فِهْذِهِ قِرَاءَةُ شَدِيدَةٌ تَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (يَحْسُبُونَ كُلَّ صَاحِبَةٍ عَلَيْهِمْ)
 أَي لِحَبْنِهِمْ وَقِلَّةُ بَقِيَّتِهِمْ وَابْنُهُمْ يَطْشُونَ الْكَفَرُ كُلَّمَا نَزَلَ الْوَحْيُ قَرَعُوا أَنْ يَكُونَ
 قَدْ فَصَحُوا ٢ (هُمْ الْعَدُوُّ) لِأَنَّهُمْ اسْتَسْتَمُّوا مَعَكُمْ وَقَلْبُهُمْ مَعَ الْكُفَّارِ فَهُمْ عَيْنُ
 لَيْهِمْ وَعَدُوٌّ بِمَعْنَى أَعْدَاءُ (فَاحْذَرُوهُمْ قَاتِلُهُمْ اللَّهُ) أَي عَاقِبُهُمْ فَأَهْلَكَهُمْ فَصَارُوا
 مِمَّنْزِلِهِ مِنْ قَتْلٍ . (أَلَمْ يَكُونُوا) ٣ أَي مِنْ أَيْنَ يَصْرِفُونَ عَنِ الْحَقِّ بَعْدَ ظَهْوَرِ
 الْبَرَاهِينِ .

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [٥]

هَذَا عَلَى أَعْمَالِ الْفِعْلِ الثَّانِي كَمَا تَقُولُ : أَقْبَلْ يَكَلِّمُكَ زَيْدٌ فَإِنْ أَعْمَلْتَ
 الْأَوَّلَ قُلْتَ أَقْبَلْ يَكَلِّمُكَ أَلِي زَيْدٍ . وَتَعَالَوْا يَسْتَغْفِرُ ١ لَكُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ٢
 (لَوْ لَا رُؤُوسُهُمْ) يَكُونُ لِلْقَلِيلِ ٣ وَلَوْ لَا عَلَى التَّكْثِيرِ (وَرَأَيْتَهُمْ يَصْذُونَ) فِي
 مَوْضِعِ الْحَالِ (وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) أَي مُعْرِضُونَ عَنِ الْمَجِيبِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ
 لِيَسْتَغْفِرَ لَهُمْ .

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [٦] ﴿رَفَعُوا بِالْإِبْتِدَاءِ﴾ (اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ
 لَهُمْ) فِي مَوْضِعِ الْحَبَرِ . وَالْمَعْنَى الْإِسْتِغْفَارُ وَتَرْكُهَا ١ (لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ)
 لِأَنَّهُمْ كُفَّارٌ وَإِنَّمَا اسْتَغْفَرَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ لِأَنَّهُ ظَاهَرَهُمُ الْإِسْلَامَ فَمَعْنَى

(١) الآية ١١٧ - من النساء هي «إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثَاءً...»

(٢) في ب ، د زيادة «صحيحاً» .

(٣) هذا الحزب من الآية ساقط من أودته من ب ، د ، هـ .

(٤ - ٤) في ب ، د «إِلَى رَسُولِ اللَّهِ يَسْتَغْفِرُ بِكُمْ»

(٥) ب ، د : للتقليل والتكثير .

(٦) في ب ، د زيادة «وحداً» .

شرح إعراب سورة المنافقين

استغفاره ^(١) لهم ^(٢) اللهم اعزهم إن كانوا مؤمنين (إن الله لا يهدي القوم
لغائبين) قيل : أي لا يوفقهم . وقيل : لا يهديهم إلى الثوب والحبة
﴿ هُم الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى
يَنْفُقُوا... ﴾ [٧]

أي يتفرقوا . قال قتادة . الذي قال هذا عبد الله بن أبي . قال : لولا
أنكم تنفقون عليهم لتركوه وحلوا عنه . قال أبو الحسن علي بن سليمان :
« هم » كناية عنهم ^(٣) وعن من قال بقوله . قال أبو جعفر : وهذا أحسن من
قول من قال « هم » كناية عن واحد . (والله خزائن السموات والأرض) أي
بيده مفاتيح خزائن السموات والأرض فلا يُعطي أحد أحدًا شيئاً إلا بإذنه ولا
يمنعه إلا بمشيئته (ولكن المنافقين لا يُقْتَهُونَ) أن ذلك كذا . فهذا يقولون :
لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفُقُوا .

﴿ يَقُولُونَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴾ [٨]

وحكى الكسائي والفراء ^(٤) أنه يقرب (لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا / ٢٨٢ / ب
الْأَذَلَّ) ^(٥) بالنون وأن ذلك بمعنى لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا دَلِيلًا ، وحكى الفراء :
لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ . بمعنى دليلًا أيضاً وأكثر الحويين ^(٦) لا يجوز أن
تكون ^(٧) الحال بالأنف واللام غير أن يوسى آخر : - مررت به الممسكين ،

(١) ب ، د : الاستغفار .

(٢) في ب ، د زيادة « منه »

(٣) ب ، د : عنه .

(٤) معاني الفراء ١٦٥/٣ .

(٥) قراءة الحسن . انظر البحر المحيط ٢٧٤/٨

(٦) في ب ، د « يحيز أن لا يكون »

شرح إعراب سورة المنافقين

وحكى مسبوها (١) : ادخلوا لأول فالأول ، وهي أشياء شاذة لا يجوز أن يحمل القرآن عليها إلا أن علي بن سليمان قال : يجوز أن يكون المحرح أن تعمل عمل لتكوس فيكون خبره معرفة ، ولا يجوز أن يكون واحد أي القوي لأمين المنيع كما قال :

٤٨٧ - إذا ابتدر القوم السلاح وجدتني

عزيزاً إذا بليت بقائمه يسدي (٢)
ويروى « مبعاه والمعنى واحد (ولله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون) أي فكذلك قالوا هذا .
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ... ﴾ [٩]

أي لا توجب لكم اللهو كأنه من انهيته فلهي ، كما قال :

٤٨٨ - ومثلك حبلى قد طرقت ومرضع

فألهيته عن ذي تمائم محول (٣)
(وممن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) أي المغبونون الرحمة والشواب .

﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ ... ﴾ [١٠] قيل : دل بهذا على أنه لا يتدل رزقه الله جل وعز إلا الحلال (من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب يولا أخرتني إلى أجل قريب وأصدق) جواب (وأكن من الصالحين) عطف على موضع الفاء لا على ما بعد الفاء ، [وقرأ المحسن وابن محيصن وأبو عمرو

(١) الكتاب ١٩٨/١ .

(٢) نظير ديور طرفة من بعد ٣٩ ، مبدع دست ، شرح قصائد سبع لابي الأباري . ٢١٥ .

(٣) من الشاهد ٣٨٥ .

(وَأَكُونُ) ^(١) بالنصب عطفاً على ما بعد لفاء ^(٢) وقد حُكي أن ذلك في قراءة أبي وابن مسعود كذا وأَكُونُ إلا أنه محالٌّ للسواد الذي قامت به الحجة ، وقد احتج ^(٣) بعضهم فقال : الواو تُحذف من مثل هذا كما يقال : « كَلَمُنْ » فتكتب بغير واو . وحكي عن محمد بن يزيد معارضة هذا القول ^(٤) بأن الدليل على أنه ليس بصحيح أن كُتِبَ المصحف في نظيره على غير ذلك نحو يكون وتكون ويكون كلها بالواو في موضع الرفع والنصب ولا يجوز غير ذلك ، وقال غيره : حكم « كَلَمُنْ » غير هذا لأنه إنما حذف ^(٥) منه الواو لأنهم إنما أرادوا أن يروا أن صورة الواو متصلة فلما تقدمت ^(٦) في « هَوَز » لم تحتاج إلى عاداتها وكذلك لم يكتبوها في قولهم « أَسْجَد » فأما في الكلام فلا يجوز من هذا شيء ، ولا يُحتاج إليه لأن العطف على الموضع موجود في كلام العرب كثير . قال سيبويه : لو لم تكن الفاء لكان مجزوماً يعني لأنه جواب الاستفهام الذي فيه معنى التمني ، كما قال أشد غير سيبويه :

٤٨٩ - فَأَسْأَلُونِي سَلَيْتَكُمْ لَعَلِّي
أُصَالِحُكُمْ وَأَسْتَذِرُّ نَفْسِي ^(٧)

(١) التيسير ٢١١ .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، د ، هـ .

(٣) في هـ زيادة « بذلك » .

(٤) في ب ، د زيادة « وانه ليس بصحيح »

(٥) ب ، د ، هـ . حدثت .

(٦) ب ، د ، هـ : تقدم .

(٧) الشاهد لأبي داود الأبادي . نظير شعر أبي داود (صعن دراسات في الأدب العربي عرسوه)

ص ٣٥٠ . انحصار ١/ ١٧٦ . ويرد غير سيبويه في معاني العرب ١/ ٨٨ . تأويل لغز

شرح إعراب سورة المنافقين

وأُشْدَ سَبِيْوِهِ فِي الْعُظْفِ عَلَى الْمَوْضِعِ :

٤٩٠- فَاِنْ لَّمْ تَجِدْ مِنْ دُونِ عَدْنَانَ وَالِدًا
وَدُونَ مَعَدٍّ فَلْتَرَعَكَ الْعَوَاضِلُ^(١)

[لأن معنى مِنْ دُونِ عَدْنَانَ دُونِ عَدْنَانَ] ^(٢) ، وَأُشْدَ :

٤٩١- مَعَاوِيَ إِنَّا بَشَرٌ فَأُصْجِحْ
فَلَمَّا سَلَاحًا وَلَا الْحَدِيدَ^(٣)

وكذا بقوله :

٤٩٢- لَا أُمُّ لِي إِنْ كَانَ ذَاكَ وَلَا أَبٌ^(٤)

وكذا بقوله :

٤٩٣- لَا نَسِبَ الْيَوْمَ وَلَا خُلَّةٌ
إِتَّسَعَ الْخَرْقُ عَلَى الرَّاقِعِ^(٥)

على توضيح وإن حُتَّ بِهِ عَلَى الْمَنْطِقِ قُلْتُ وَلَا خُلَّةٌ وَمَنْتُهُ مِنَ الْقُرْآنِ (مَنْ

(١) الشاهد للبيد من ربيعة أنظر ديوانه ٢٥٥ ، ... عَدْنَانَ بَاقِيَا ٢٠٠ ، الكتاب ٣٤/١ .

(٢) الزيادة من ب ، د ، هـ .

(٣) الشاهد لعقبة بن هيرة الأسدي أنظر : الكتاب ٣٤/١ ، ٣٥٢ ، ٣٧٥ ، ٤٤٨ ، شرح

الشواهد للشتمري ٣٤١ ، بحره ٣٤٣ (ترجمه ٢٤٣) ، وورد غير مسوب في

معاني الفراء ٣٤٨/٢

(٤) الشاهد لرجل من مدح به أنظر على ذكر سمه وهو بحر بيت صد ، هـ ، عَدْنَانُ بَضْغَارُ

بميه ... أنظر : الكتاب ٣٥٢/١ ، معاني الفراء ١٢١/١ شرح الشواهد للشتمري

٣٥٢/١ ، الخزامة ٢٤٣/١ .

(٥) مر الشاهد ٤٠

شرح إعراب سورة المنافقين

يُضِلُّ اللهَ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ (١١) عَلَىٰ مَوْصِعَ الْغَاءِ (١٢) وَيَرْفَعُ عَلَىٰ مَا بَعْدَ الْغَاءِ وَأَصْلُ فَأَصْدَقُ فَأُصْدِقُ أُدْعِمَتْ لُتَاءٌ فِي الْقَصْدِ ، وَحُسْنُ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُمَا فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَلِتَقَارِبُهُمَا ، وَرَوَى الصَّحاحُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « فَأَصْدَقُ » وَأَرْكَبِي (وَأَكُلُ مِنَ الصَّالِحِينَ) أَحْبَبَ ، وَقَدْ عُبِّرَ : أَكُلُ مِنَ الصَّالِحِينَ يُؤَدِّي الْفَرَائِضَ وَأَحْتَبُ الْمُحَازِمَةَ ، وَلِتَقْدِيرِ وَأَكُلُ صَالِحًا مِنَ الصَّالِحِينَ .

﴿ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا حَاءَ أَجَلُهَا ﴾ (١١)

نُصِبَ لِلنَّاسِ عِنْدَ سَيِّوِيهِ (١٣) وَعِنْدَ (١٤) الْحَلِيلِ (٢٨٣/١) الْأَصْلُ « لَا أَنْ » وَحُكِيَ عَنْهُ لَا يَنْتَصِبُ فَعُلَ إِلَّا بَأَنَّ مَضْمُورَةً أَوْ مُطَهَّرَةً ، وَرَدَّ سَيِّوِيهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُ يَجُوزُ : زَيْدٌ لَنْ أَضْرِبَ ، وَلَا يَجُوزُ : زَيْدٌ يُعْجِبُنِي أَنْ تَضْرِبَ ، لِأَنَّهُ دَاخِلٌ فِي الصَّنَةِ وَلَا يَتَقَدَّمُ : قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سُلَيْمَانَ يَقُولُ : لَا يَجُوزُ عِنْدِي زَيْدٌ لَنْ أَضْرِبَ ؛ لِأَنَّ « لَنْ » لَا يَتَصَرَّفُ فَلَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهَا مَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ مَا عَمِلْتَ فِيهِ كَمَا لَا يَجُوزُ : زَيْدٌ إِنْ عَمِرَا بِضَرْبٍ ، وَكَذَا « لَمْ » عَنْده ، وَحُكِيَ هَذَا لِأَبِي إِسْحَاقَ فَكَّرَهُ وَقَالَ : لَمْ يَقُلْ هَذَا أَحَدٌ ، وَرَعِمَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَنْ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْزِمُ بِلِسَانِهِ مَا لَا يَعْرِفُ « يُؤَخِّرُ » مُهْمُورٌ لِأَنَّهُ أَصْلُهُ مِنَ الْخَرِّ وَتَكُنُّ الهمزة وَاوًا وَإِنْ كَانَتْ مُفْتَوِّحَةً لِعَلْتَيْنِ جَدَّاهُمَا أَنْ قَلْبَهَا ضَمَّةٌ وَالضَّمَّةُ أَغْلَبُ لِقَوَّتِهَا ، وَالْآخَرَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُنَّ الْهَمْزُ لِأَنَّ الْأَلْفَ لَا يَنْوِنُ قَبْلَهَا إِلَّا مُفْتَوِّحًا ، وَمِنْ حِفْظِ الهمزة قَلْبَهَا وَاوًا فَقَالَ : يُؤَخِّرُ ، فَإِنْ قِيلَ : لَمْ لَا « تُحْعِلُ بَيْنَ بَيْنٍ » فَالْجَوَابُ أَنَّهَا لَوْ جُعِلَتْ بَيْنَ بَيْنٍ لُحِجَ بَيْنَا نَحْوِ الْأَلْفِ

(١) آية ١٨٦ - الأعراف

(٢) في ب ، د زائدة « محزوما »

(٣) انظر الكتاب ٤٠٧/١ .

(٤) ب ، د : وعن

(٥) ب ، د : لَمْ لَمْ .

شرح إعراب سورة المنافقين

فكان ذلك خطأ . لأن الألف لا يكون ما قبلها إلا مفتوحاً (إذا جاء أحنها) على تحقيق الهمزتين ، فإن شئت خففت . وُبو عمرو يحذف للدلالة لما كانت حركتهما واحدة وكانت الهمزة مستقلة . (والله خير بما تعلمون) أي ذو خيرة بعملكم . فهو يحصيه عليكم وليجازيكم عليه . وهذا ترتيب الكلام أن يكون الخافض والمخفوض طرفاً لأنهما تبيين فإن تقدم من ذلك شيء فهو يُنَوَّى به التأخير ولهذا أجمع المحويون أنه لا يجوز : لَسْتُ أَلَيْهَا مِنَ الثَّيَابِ ؛ لأن الخافض والمخفوض متأخران في موضعهما فلا يجوز أن يُنَوَّى بها التقديم ، وتصحيح المسألة لئس من الثياب أليها ، فإن قدرت « ما » بمعنى الذي فالهاء محذوفة أي خير بما تعلمونه . حُذِفَتْ لطول الاسم ، وإن قدرت « ما » بمعنى المصدر لم تحتج إلى حذف أي والله ذو خيرة بعملكم .

شرح اعراب سورة التغابن

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [١]

يكون هذا تمام الكلام ، وقد يكون متصلاً ويكون له ما في السموات ، ويكون (لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ) في موضع الحال أي سلطانه وأمره وقضاؤه نافذ فيهما . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) أي ذو قدرة على ما يشاء يخلق ما يشاء ويحيي ويميت ويعزّز ويدلّ لا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ لأنه ذو^(١) القدرة التامة .

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ . . ﴾ [٢] ان شئت أدغمت القاف في الكاف (فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ) أي مصدّق يوقن^(٢) أنه خائفه وإلهه لا إله له غيره (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) أي عالم بأعمالكم فلا تخالفوا أمره ونهيّه فَيَسْطُوْا بِكُمْ .

﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ . . ﴾ [٣]

أي بالعدل والانصاف (وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ) وعن أبي رزيق (صَوَّرَكُمْ) شَبَّهَ فَعْلَهُ بِفَعْلَةٍ كَمَا أَنَّ فَعْلَهُ تَشْبِيهُ بِفَعْلَةٍ قَانُوا : كَسُوهُ وَكَسَى وَرَشُوهُ

(١) ب . د . هـ . في
(٢) ب . د . هـ . مؤمن

ورُشَى وَلِحَةٍ وَلَحَى وَلَحَى أَكْثَرُ ، وَقُلُوا : قُوَّةٌ وَقُوَى قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَهَذَا لِمَجْنَسَةِ الضَّمَّةِ الْكُسْرَى (وَالِيهِ الْمَصِيرُ) أَي مَصِيرٌ حَسْبَكُمْ فَبِجَارِيزِكُمْ عَلَى أَعْمَالِكُمْ .

﴿ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ [٤]

وَيَجُومُ ادْعَامُ الْمِيمِ فِي الْمِيمِ ، وَكَذَا (وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ) وَالْمَعْنَى وَيَعْلَمُ مَا/٢٨٣ ب تَسْرُونُهُ وَمَا تُعْلِنُونَهُ بَيْنَكُمْ مِنْ قَوْلٍ وَفَعْلٍ (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) أَي عَالِمٌ بِضُمَائِرِ صُدُورِكُمْ وَمَا تَنْطَوِي عَلَيْهِ نَفُوسُكُمْ الَّذِي هُوَ أَخْفَى مِنَ السَّرِّ .

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ .. ﴾ [٥]

الْأَصْلُ يَأْتِيَكُمْ خُذِفَتِ الْبَاءُ لِلْجَزْمِ ، وَمَنْ قَالَ : أَلَمْ يَأْتِكَ الْأَصْلُ عِنْدَهُ يَأْتِيكَ فَخُذِفَتِ الضَّمَّةُ لِلْجَزْمِ إِلَّا أَنْ اللُّغَةَ الْفُصِيحَةَ الْأُولَى . قَالَ سِيبَوَيْهِ : وَاعْلَمْ أَنَّ الْآخِرَ إِذَا كَانَ يَسْكُنُ فِي الرَّفْعِ خُذِفَ فِي الْجَزْمِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَسَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يَقُولُ : قَرَأْنَا عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ يَرِيدٍ وَاعْلَمْ أَنَّ الْآخِرَ إِذَا كَانَ يَسْكُنُ فِي الرَّفْعِ وَالْجَرِّ خُذِفَ فِي الْجَزْمِ [لِثَلَاثَةِ أَسْبَابٍ] (١) بِمَنْزِلَةِ الرَّفْعِ وَالْجَرِّ (فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ) أَي مُسْتَهْمِ الْعُقُوبَةِ بِكَفَرِهِمْ (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أَي فِي الْآخِرَةِ .

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُ .. ﴾ [٦] الْبَاءُ كِتَابَةٌ عَنِ الْحَدِيثِ وَمَا بَعْدَهُ مَفْسَرٌ لَهُ خَيْرٌ عَنْ (٢) أَنَّ (كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أَي بِالْحُجُجِ وَالْبَرَاهِينِ (فَقَالُوا أَبَشَرُ

(١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب ، د ، هـ .

(٢) فِي أ ، هـ ، عَلَى ، وَمَا أَثْبَتَهُ مِنْ ب ، د .

يَهْدُونَا) فقال : يهدون ، ولفظ شر واحد . تكلم النحويون في نظير هذا فقال بعضهم : يهدوننا على المعنى ويهدينا^(١) على اللفظ ، وقال المازني : وذكر عللاً في مسائل في النحو منها أن النحويين أجازوا أن يقال : جاءني ثلاثة نفر ، وثلاثة رهط ، وهما اسمان للجميع ولم يجيزوا جاءني ثلاثة قوم ولا ثلاثة بشر ، وهما عند بعض النحويين اسمان للجميع فقال المازني : إنما جاز جاءني ثلاثة نفر وثلاثة رهط لأن نفرأ ورهطأ لأقل العدد فوقع في موقعه . وبشر للعدد الكثير وقوه للقليل والكثير ، فلذلك لم يجز فيهما هذا وخالفه محمد بن يزيد في اعتلاله في بشر ووافقه في غيره فقال : بشر يكون للواحد والجميع . قال الله جل وعز (ما هذا بشرأ)^(٢) قال : فلذلك لم يجز جاءني ثلاثة بشر (فكفروا) أي جحدوا أنبياء الله جل وعز وآياته (وتولوا) أي أدبروا عن الايمان (واستغنى الله) عن ايمانهم (والله غني) عن جميع خلقه (حميد) أي محمود عندهم بما يعرفونه من نعمه وتفضله .

﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنِيَا عَنْهُمْ آيَاتُنَا وَأَنْزِيلُنَا ﴾ [٧]

« أَنْ » وما بعدها تقوم مقام مفعولين^(٣) (قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ) من قبوركم (ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ) أي تخبرون به وتحاسبون عليه (وذلك على الله يسير) أي سهل ؛ لأنه لا يعجزه شيء .

﴿ قَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنَّبِيِّ الَّذِي أَنزَلْنَا ﴾ [٨]

أي القرآن (والله بما تعملون خبير مبتدأ وخبره .

(١) ب ، د : ويهدينا .

(٢) آية ٣١ - يوسف .

(٣) ب ، د ، هـ : المفعولين .

﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ..﴾ [٩] انعام في يوم لتنبؤ
والضمير الذي في يجمعكم يعود على اسم الله ، ولا يجوز أن يعود على اليوم
لو قلت : جئت يوم يوافقك ، لم يجز ، لا ^(١) يضاف اليوم الى فعل يعود
عليه منه ضمير لعلة ليس هذا موضع ذكرها (ذلك يوم التغابن) مبتدا وخبره ،
ويجوز في غير القرآن نصب يوم على الظرف (ومن يؤمن بالله ويعمل
صالحاً) معطوف ، ويجوز رفع ويعمل على أنه في موضع الحال (يكفر عنه
سنتابه) أي تمنع عنه سنتاه (ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ^(٢)
خالدين فيها) نصب على الحال (أدأ) على الظرف (ذلك الفوز العظيم)
مبتدا وخبره والفوز النجاء .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ..﴾ [١٠]

أي بدلائلنا وحججنا وآي كتابنا (والذين) رفع بالابتداء (أولئك) مبتدا
ثان (أصحاب النار) خير الثاني والجملة خبر الذين (خالدين فيها) على
الحال (وبش المصير) رفع بشن المصير مصيرهم الى النار .

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ/٢٨٤ أَوْ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ..﴾ [١١]

« ما » ههنا نفي لا موضع له ^(٣) من الاعراب (ومن يؤمن بالله يهد
قلبه) وقراءة عكرمة (يَهْدُ قَبَهُ) ^(٤) بفتح الدال ورفع ^(٥) قلبه على أن الأصل
فيه يهدى قلبه أي يسكن فإدل من الهمزة لما ثم حذفها للحزم ، كما قال :

(١) ب ، د : أن .

(٢) في ب ، د زيادة « مجزوم كل هذا لأنه جواب الشرط »

(٣) ب ، د ج ، هـ : لها .

(٤ - ٥) في ب ، د يَهْدُ ويرفع .

٤٩٤ - سَرِيعاً وَالْأَيُّدُ بِالظُّلَمِ يَظْلِمُ (١)

(وَلَنُّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) أي بما كان وبما هو كاشف .

﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ .. ﴾ [١٢] أي فيما أمركم به ونهاكم عنه (وَالرَّسُولَ) عطف (فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ) أي أدبرتم واستكبرتم عن طاعته وعصيته (فَأَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) أي أن يبلغ والمحاسبة والعقوبة إلى الله جل وعز .
﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. ﴾ [١٣] أي لا تصلح الألوهية إلا له (وعلى الله فليتوكل الْمُؤْمِنُونَ) أمر ، والأصل كسر اللام .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ غَدَوٌ لَكُمْ .. ﴾ [١٤]

اسم « أَنْ » وعدو يكون بمعنى أعداء . قيل : أي يأمرونكم بالمعاصي وينهونكم عن الطاعة ، وهذا أشد العداوة . (فاحذَرُوهُمْ) أي أن تقبلوا منهم (وَأَنْ تَعْمُوا) حَذَفَتِ النُّونُ لِلجزم (وَتَصَفَّحُوا) عطف عليه ، وكذا (وَتَغْفِرُوا) أي أن تعفوا عما سلف منهم ، وتصفحوا عن عقوبتهم وتغفروا ذنوبهم من غير ذلك . (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أي لمن تاب رحيم أي يعذبه بعد التوبة .

﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ .. ﴾ [١٥]

قال قتادة : أي بلاء ، روى ابن زيد (٢) عن أبيه قال : كان النبي ﷺ يحطب فرأى الحسن والحسين يعمران (٣) فتزل من على المنبر وضماها إليه

(١) مر الشاهد ١٦ -

(٢) في ب « ابن زيدة » تصحيف

(٣) ب ، هـ « صلوات الله عليهما يعمران » .

شرح إعراب سورة التغابن

وتلا (انما أموالكم وأولادكم فتنة) قال قتادة : (والله عنده أجرٌ عظيم) أي الجنة .

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ .. ﴾ [١٦] « ما » في موضع نصب أي فاتقوا الله قدر ما استطعتم أي قدر استطاعتكم مثل (واسأل القرية) ^(١) وقول قتادة أن هذه الآية ناسخة لقوله جل وعز : (اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ) ^(٢) قول لا يصح ، ولا يقع الناسخ والمنسوخ الا بالتوقيف أو اقامة الحجة القاطعة ، والآيتان متفقتان لأن الله جل وعز لا يكلف ما لا يستطيع . فمعنى اتقوا الله حق تقاته هو فيما استطعتم (واسمعوا) أي ما تؤمرون به (وأطيعوا) وأنفقوا خيراً لأنفسكم) في نصب ^(٣) « خيراً » أربعة أقوال : مذهب سيويه أن المعنى وآتوا خيراً لأنفسكم ، وقيل : المعنى يكن خيراً لأنفسكم والقول الثالث ^(٤) انفاقاً خيراً لأنفسكم ، والقول الرابع أن تنصب خيراً بأنفقوا ويكون الخير المال (ومن يوق شح نفسه) وحكى الفراء ^(٥) أنه قرئ (ومن يوق شح نفسه) ^(٥) بكسر الشين ، وهي شاذة (فأولئك هم المفلحون) أي الذين ظفروا بما طلبوا .

﴿ اِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا .. ﴾ [١٧]

أي بانفاقكم ^(٦) في سبيله (يُضَاعَفْ لَكُمْ) مجازاة (ويغفرْ لَكُمْ)

(١) آية ٨٢ - يوسف

(٢) آية ١٠٢ - آل عمران .

(٣- ٤) في ب ، د « وقيل المعنى يكن خيراً لأنفسكم » والقول الثالث في نصب خيراً مذهب سيويه أن المعنى وآتوا خيراً لأنفسكم « والعارة فيها اضطراب .

(٤) في ب ، د زيادة « انه روى » .

(٥) وهي قراءة أبي حيوة وابن أبي عملة ، معاني الفراء ١٦٠/٣ ، البحر المحيط ٢٤٧/٨

(٦) ب ، د : بأنفاقه .

شرح إعراب سورة التغابن

عطف ، ويجوز رفعه بقطعه من الأول ونصبه على الصرف ^(١) (والله شكورٌ
حليمٌ) أي يشكر من أنفق في سبيله ، ومعنى شكره إياه اثباته له وقبوله عمله
«حليم» في ترك العقوبة في الدنيا .

﴿عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم ..﴾ [١٨]

يجوز أن يكون «العزيز الحكيم» هو ^(٢) نعت اسم الله جل وعز ،
ويكون عالم الغيب خبراً ثانياً أو نعتاً أن كان بمعنى المُنْصِي ؛ لأنه يكون
معرفة ، ويجوز أن يكون كنهً بدلاً لأن المعرفة تُبدل من التكرار .

(١) في د على الظروف ، تحريف .

(٢) ب ، د من

شرح إعراب سورة الطلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [١] نعت لأيّ فإن معرّته فهو مُشْتَقٌّ من أي أي أخير ، وإن لم يهَمْز جاز أن يكون من أيّا وَخُفِّتْ / ٢٨٤ / ب الهمزة وفيه شيء لطيف من العربية وذلك أن سيل الهمزة إذا خففت وقبلها ساكن أن تُنْقَى حركتها على ما قبلها ، ولا يجوز ذلك ههنا . والعلة فيه أن هذه الباء لا تتحرك بحال فلما لم يجر تحريكها قيل : نبيّ وحظيّة ولو كان على القياس لقبيل^(١) . حظيّة وإن جعلته من ناسب لم يهَمْز وكانت الباء الأخيرة متقببة من واو . (إذا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ) أي إذا أردتم ذلك وهو محار . وأما القول في (إذا طَلَّقْتُمُ) وقبله (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ) فقد ذكرنا فيه أقوالاً ، وقد قيل هو محاضة للنبي ﷺ بمخاطبة الجميع على الاجلال له كما يقال للرجل الحبيب أنتم فعلمتم . والمعنى إذا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ اللَّاتِي دَخَلْتُمُ بَيْتَ (وَطَلَّقْتُمُ لَعَنَتُهُنَّ) فبِسِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ هذا على لسان نبيه ﷺ بأنه الطلاق في الطهر^(٢) الذي لم يحدِمْها فيه . (وَأَحْضُوا الْعِدَّةَ) قال السدي : أي احتضوها (وَأَنْتُمْ لَكُمْ) أي لا تتجاوزوا ما أمركم به (لَا تُحَرِّجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُحَرِّجَنَّ) لم استثنى (إِلَّا

(١) هـ : لكان .

(٢) ب ، د : بالطهر .

شرح إعراب سورة الطلاق

أن يثبت مدحشة متبينة (١) في موضع نصب واحتلف العلماء في هذه المدحشة ما هي ؟ فمن أجمع ما قيل في ذلك أنها معصية الله حل وعبر . فهذا يدخل فيه كل قول ؛ لأنها ان (٢) زنت أو سرقته فأخرجت لأقامة الحد فهو دخل في هذا . وكذلك أن نذوت أو سرت (وتلك حدود الله) أي الأشياء التي حدها من الطلاق والعدوة والأ تخرج الزوجة (ومن يتعد حدود الله) حدثت لألف للحزم (فقد ظلم نفسه) قيل . أي معصيا ما كان ليحل له لأنه إذا طلقها ثلاثاً على أي حال كان لم يحل له أن يرتجعها حتى تنكح زوجاً غيره فقد ظلم نفسه بهذا الفعل (لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) أكثر أهل التفسير على أن المعنى أنه إذا طلقها واحدة كان أصلح له (لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) من محبته لها .

﴿ فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُ ﴾ [٢] أي قاربن ذلك (فأمسكوهن بمعروف) أي ما يجب لهن عليكم من النفقة وترك البذاء وغير ذلك (أو فارقوهن بمعروف) مع صداقهن اليهن وما يجب لهن (وأشهدوا ذوي عدل منكم) أكثر أهل التفسير على أن هذا في الرجعة . وعن ابن عباس يشهد على الطلاق والرجعة إلا أنه إن لم يشهد لم يكن عليه شيء (وأقيموا الشهادة لله) أي شهدوا بالحق إذا شهدتم وإذا أدبتم الشهادة كما قال السدي ذلك في الحق (٣) . (ذلكم يؤعط به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) فلكم محاضرة لجميع والخبر عن واحد ؛ لأن آخر الكلام لمن تحاضبه وأوله لمن

(١) في ب ، د زيادة « أنت بفاحشة نوء » .

(٢) في أ « زوجها » وما آتته من ب ، د ، هـ .

(٣ - ٣) هذه العارة وردت في ب ، د بعد إعراب « ذلك يؤعطه » وفيها اضطراب

(٤) في أ « وآخره » وهذا لا تستقيم العارة فثبت ما في ب ، د ، هـ .

شرح إعراب سورة الطلاق

تُحَرِّمُ عَنْهُ أَنْ تَسْأَلَ (ومن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً) أهل التفسير على أن المعنى أنه إن اتقى الله حل وعز وطلاق واحدة فنه مخرج إن أراد أن يتزوج تزوج وإن لم يَتَّقِ الله حل وعز وطلاق ثلاثاً ولا مخرج له : وهذا قول صحيح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ^(١) وابن عباس بالأسانيد التي لا تدفع. روى ابن عُلَيْيَةَ عن أيوب عن عبد الله بن كثير عن مجاهد ، قال : كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال : يا ابن عباس اني طَلَقْتُ امرأتي ثلاثاً فاطُورق ابن عباس ملياً ثم رفع رأسه الى الرجل فقال : يَأْتِي أَحَدَكُمْ الْحُمُوءَةُ ثم يقول : يا ابن عباس طَلَقْتُ ثلاثاً فَحُرِّمْتُ عَلَيْكَ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَكَ ، ولم يجعل الله لك مخرجاً ولو اتقته لجعل لكم مخرجاً ثم / ٢٨٥ / أتلا (ومن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً) وقول علي بن أبي طالب رضي الله عنه الذي لا تدفع صحته أنه قال رضي الله عنه في الحرام : أنه ^(٢) ثلاث لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره .

﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسَبُ﴾ [٣] ^(٣) قال قتادة : من حيث لا يرجو ولا يأمل (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أي كفيه . وأحسبني الشيء ^(٤) كفاني . وهذا تمام الكلام ثم قال . (إن الله بَالِغُ أَمْرِهِ) قال مسروق : أي بَالِغُ أَمْرِهِ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ ثُمَّ ^(٥) لَمْ يَتَوَكَّلْ أَي مَنَعَهُ قَضَاؤُهُ . قال هارون القاري : في رواية عصمة يقرأ ^(٦) (إن الله بَالِغُ أَمْرِهِ) وهذا على

(١) ب. د : صلوات الله عليه وعن .

(٢) ب ، د ، هـ : أنها .

(٣) في ب ود زيادة «جزم عطف على جواب الشرط»

(٤) في ب ، د زيادة «إذا» .

(٥) هـ : أو .

(٦) «يقرأ» زيادة من ب ، د ، هـ .

حذف التنوين تخفيفاً ، وأحاز لفراء (إن الله بائع امرؤ)^(١) بالرفع بفعله بائع ، ويحوز أن يكون مبتدأ وحيد في موضع خبر « إن » (قد جعل الله لكل شيء قدراً) أي للطلاق والعدة مُتَهَيَّي ينتهي إلى .

واللاني يشن من المحيض من نسائكم . . . [٤]

« اللاني » في موضع رفع بالابتداء فمن^(٢) جعل ان ارتثمت متعلقاً بقوله (لا تخرجوهن من بيوتهن) فخير الابتداء عنده (وعدتهن ثلاثة أشهر) ومن جعل التقدير على ما روي أن أبي بن كعب قال : يا رسول الله الصغار والكبار اللاني يشن من المحيض^(٣) (وأولات الاحمال) لم يذكر عدتهن في القرآن ، فأمر الله جل وعز (واللاني يشن من المحيض^(٤) من نسائكم) الآية قال : خبر الابتداء « إن ارتثمت » وما بعده ، ويكون المعنى ان لم تعلموا ورثتم في عدتهن^(٥) فحكمهن هذا . وأما قول عكرمة في معنى « إن ارتثمت » انه ان ارتثمت في الدم فلم تدروا فهو دم حيض أم استحاضة ؟ (وعدتهن ثلاثة أشهر) يقول : قد رُد من غير جهة ، وذلك أنه لو كان الارتباب بالدم لقل : إن ارتثمت ، لأن الارتباب بالدم للنساء ، وأيضاً فإن اليأس في العريية انقطاع الرجاء ، والارتباب وجود الرجاء فمحال أن يحتمعا (واللاني لم يحضن) معطوف على الأول وتم الكلام ثم قال (وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) . قال أبو جعفر : في هذا قولان : أحدهما أنه لكل حامل مطلقة مدخول بها أو متوفى عنها زوجها إذا ولدت فقد حلت وهذا قول أبي بن كعب

(١) وهي قراءة داود بن أبي هد معاني الفراء ١٦٣/٣ ، المحتسب ٣٢٤/٢

(٢) ب . د . ثم

(٣ - ٣) ساقط من ب . د

(٤) في أ ، ب ، د « عدتهن » تحريف والتصويب من ح

وابن مسعود . والقول الثاني أن هذا للمطلقات فقط وأن المتوفى عنها زوجها إذا ولدت قبل انقضاء الأربعة ^(١) الأشهر ^(٢) والعشر لم تحلل حتى تنقضي أربعة أشهر وعشر ، وكذا أن انقضت ^(٣) أربعة أشهر ولم تلد لم تحلل حتى تلد . وهذا قول علي وابن عباس رضي الله عنهما ، والقول الأول أولى بظاهر الكلام : لأنه قال جل وعز : (وأولات الأحمال) على العموم فلا يقع خصوص إلا بتوقيف من الرسول ﷺ (أولات الأحمال) رفع بالابتداء (أجلهن) مبتدأ ثان (أن يضعن حملهن) خبر الثاني والجملة ^(٤) خبر الأول ، ويجوز أن يكون أجلهن بدلاً من أولات والخبر أن يضعن حملهن (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً) أهل التفسير على أن المعنى من يتق الله إذا أراد الطلاق فيطلق واحدة كما حد له (يجعل له من أمره يسراً) بأن يحل له التزوج لا كمن طلق ثلاثاً .

فذلك . . . [٥] أي ذلك المذكور من أمر الطلاق والحيض والعذر (أمر الله أنزله إليكم) لتأتمروا به (ومن يتق الله) أي يخفه بأداء فرائضه واجتناب محارمه (يكفر عنه سيئاته) أي يمح عن ذنوبه (ويُعظم له أجراً) أي يجزل له الثواب . قال أبو جعفر ولا نعلم أحداً / ٢٨٥ ب قرأ إلا هكذا على خلاف قول : عظم الله أجرَكَ .

(أُسْكِنُوهُنَّ) . . . [٦] قيل : هذا الضمير يعود على النساء جمع المدخول بهن وقيل على المطلقات أقل من ثلاث وإن المطلقات ثلاثاً لا

(١ - ١) في س . د والعدة

(٢) في أ : سقطت فثبت ما في س . د . هـ

(٣) في س . د : وثاني خبره

سكنى لهن ولا نفقة . وبذلك صَحَّ (١) الحديث عن النبي ﷺ رواه الأوزاعي عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن فاطمة بنت قيس عن النبي ﷺ وَتُسْتَدَلُّ عَلَى ذَلِكَ أَيْضاً (٢) بقوله (٣) (وَإِنْ كُنْ أُولَاءِ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) فخصص الحوامل وحدهن ، وأيضاً فإنهن إذا طُلِقْنَ ثلاثاً فهن أجنبيَّات (فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) شرط ومجازاة (وَأَتَّمَرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ) قال سفيان : أي ليبحث بعضكم بعضاً (وَإِنْ تَغَامَسَ رُتَمٌ) قال السدي : أي ان قالت المطلقة لا أرضعهُ لم تُكْرَهُ قال تعالى (فَسَرِّضْ لَهَا أُخْرَى) .

﴿فَلْيَنْفِقْ دُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ..﴾ [٧]

جاءت لام الأمر مكسورة على بابها وسكنت في (فَلْيَنْفِقْ) لاتصالها بالفاء ؛ ويجوز كسرهما أيضاً فأجاز الفراء (١) (وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ) أي على قَدَرِ ما رَزَقَهُ اللَّهُ من التضييق وقد روي عن ابن عباس (فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ) ان كان له ما يبيعه من متاع البيت بآدمه وأنفقه . (لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا مَا آتَاهَا) قال السدي : لا يكلف الله الفقير نفقة الغني ، وقال ابن زيد : لا يكلف الفقير ان يزكي ويصدق (سبحل الله بعد عسر يُسراً) أي إماماً في الدنيا وإماماً في الآخرة ليرغب المؤمنون في فعل الخير .

﴿وَكَايْنٍ مِنْ قَرِيَةٍ غَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا..﴾ [٨]

«أَيَّ» مخفوض بالكاف ، وصارت كَأَيَّ بمعنى كم للتكثير ، والمعنى

(١) ب ، د : أتى .

(٢ - ٣) ب ، د : يقول الله عز وجل

(٣) معاني الفراء ١٦٤/٣ .

وكم من أهل قرية عوا عن أمر ربهم ثم أقيم المضاف إليه مقام المضاف .
وقال ابن زيد : عتوا^(١) ههنا عصوا كفروا^(٢) . والعتو في اللغة التجاوز في
المخالفة والعصيان . وقد روى عمرو بن أبي سلمة عن عمر بن سليمان في
قوله حل وعز (وكأين من قرية عتت عن أمر ربها) الآية قال : هؤلاء قوم
عَدُّوا في الطلاق (فحاسبناها) أي بالنعم^(٣) . والشكر (حساباً) مصدر
(شديد) من نعت . قال ابن زيد : الحاسب الشديد : الذي ليس فيه من
العفو شيء (وعدَّناها عذاباً نُكرأ) أي نُسِمَ بمعتاد . قال الفراء^(٤) : فيه
للتقدم ولتأخير أي عَذَّبْنَاهَا عَذَاباً نُكْرَأ في الدنيا وحاسبناها حساباً شديداً في
الآخرة .

﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ [٩] قال السدي : أي عقوبة أمرها . وأمرها
الكُفْرُ والعصيان (وكان عاقبة أمرها خُسراً) أي عُتَباً : لأنهم باعوا نعيم الآخرة
يحطّ خيس من الدنيا باتباع أهوائهم^(٥) .

﴿أَعِذْ لَّهُمَّ عَذَاباً شَدِيداً﴾ [١٠]

وهو عذاب النار (فاتقوا الله يا أولي الألباب) نداء مضاف و (الذين
آمَنوا) في موضع نصب على النعت لأولي الألباب . (قد أنزل الله اليكُم
ذِكْراً) قال السدي : الذكر القرآن والرسول محمد ﷺ . والتقدير في العربية
على هذا ذكراً ذا^(٥) رسول ثم حذف مثل « وأسأل القرية » ، ويجوز أن يكون

(١ - ١) في ب ، د « عتت ههنا عصت وكفرت » .

(٢) ب ، د : في النعم .

(٣) معاني الفراء ١٦٤/٣ .

(٤) ب ، د : اتباعاً لهوائهم

(٥) هـ : هي .

رسول بمعنى رسالة مثل (نَا رَسُولُ رَبِّكَ)^(١) ، فيكون رسولا بدلاً من ذكره ، ويجوز أن يكون التقدير أرسنا رسولا فدل على المضمر ما تقدم من الكلام ، ويجوز في غير القرآن رفع رسول ؛ لأن قوله « ذكراً » رأس آية ، والاستئناف بعد مثل هذا أحسن ، كما قال جل وعز (وَتَرْكُهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ . صَمٌّ بِكُمْ عَمِي)^(٢) وكذا / ٢٨٦ / أ (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ)^(٣) فلما كملت الآية قال جل وعز : (التَّائِبُونَ الْعَادُونَ)^(٤) ، وكذا (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَالَ لَمَّا يُرِيدُ)^(٥) .

﴿ .. يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ .. ﴾ [١١]

نعت لرسول (لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) أي من الكفر إلى الإيمان (وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ) جزم بالشرط (وَيَعْمَلْ) عطف عليه ، ويجوز رفعه على أن يكون في موضع الحال (ضالِحاً) أي بطاعة الله جل وعز (يَدْخُلُهُ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) مجازاة (خَالِدِينَ فِيهَا) على الحال (أَبَدًا) ظرف زمان (قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا) أي وسع عليه في المطعم والمشرب .

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ .. ﴾ [١٢]

يكون اسم الله تعالى بدلاً أو على اضمار مبتدا [والذي نعت]^(٦) ، ويجوز أن يكون « الله خلق سبع سموات » مبتداً وخبره (وَمَنْ الْأَرْضُ بِمِثْلِهِنَّ)

(١) آية ١٩ - مريم .

(٢) آية ١٧ ، ١٨ - القرة .

(٣ - ٣) آية ١١١ ، ١١٢ - التوبة .

(٤) آية ١٦ - الروح .

(٥) زيادة من ب ، د ، هـ .

عطف ، وحكى أبو حاتم أن عاصماً قرأ (ومن الأرض مثلهن) ^(١) فضعه من الأول ورفع بالابتداء . (يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ) قبل : الضمير يعود على السموات . والأكثر في كلام العرب أن ما كان بالهاء والنون فهو للعدد القليل . فعلى هذا يكون الضمير يعود على السموات . وعلى قول مجاهد يعود على السموات والأرض . (لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تكون لام كي متعلقة بَنْزِلُ ويجوز أن تكون متعلقة بخلق أي خلق السموات والأرض لتعلموا كنه قُدْرَتِهِ وَسُلْطَانِهِ ، وأنه لا يتعذر عليه شيء أرادته ، ولا يمتنع منه شيء شاء . (وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً) أي ولتعلموا مع علمكم بقُدْرَتِهِ أَنَّهُ يَعْلَمُ جَمِيعَ مَا يَفْعَلُهُ خَلْقُهُ فَاحْذَرُوا أَيُّهَا الْمُخْلِقُونَ أَمْرَهُ وَسُطُوته لِقُدْرَتِهِ عَلَيْكُمْ وَأَنَّهُ عَالِمٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ، وجاز ^(٢) اظهار الاسم ولم يقل : وأنه وقال : وَأَنَّ اللَّهَ ^(٣) أفخم ، وعلى هذا يَتَوَلَّى قول الشاعر :

٤٩٥ - لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءَ
نُغْصَ الْمَوْتَ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرِ ^(٤)

(١) قرأ بها عاصم عن أبي بكر - رضي الله عنه - انظر مختصر ابن خالويه ١٥٨ .

(٢) « جاز » زيادة من ب ، د .

(٣) في ب ، د زيادة « لانه » .

(٤) مر الشاهد ٧٠ .

شرح إعراب سورة التحريم بسم الله الرحمن الرحيم

﴿بَا أَتْهَا النَّبِيُّ لَمْ تُحَرِّمْ مَا أُحِلَّ اللَّهُ لَكَ...﴾ [١]

هذه « ما » دخلت عليها اللام فحذفت الألف فرقاً بين الاستفهام والخبر
وأنها قد اتصلت باللام . والوقوف عليها في غير القرآن : له ويؤتى بالهاء
ليبان الحركة وفي القرآن لا يوقف عليها . واختلفوا في الذي حرّمه رسول الله
ﷺ قروى مالك بن أنس عن زيد بن أسلم قال : حرّم رسول الله ﷺ أم
ابراهيم ، وقال : والله لا أمسك . قال أبو جعفر : فعلى هذا القول إنما وقعت
الكفارة لليمين لا لقوله : أنت عليّ حرام . وكذا قال مسروق والشّعبي ،
وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : من قال في شيء خلال : هو عليّ
حرام فعليه كفارة يمين ، وكذا قال قتادة وقال مسروق : إذا قال لامرأته : أنت
عليّ حرام فلا شيء عليه من الكفارة ولا الطلاق ؛ لأنه كادب في هذا ،
وقيل عليه كفارة يمين ، وتأول صاحب هذا القول الآية وقيل : هي طائفة
ثلاثاً . إذا كانت مدخولاً بها وواحدة إذا (١) لم يدخل بها ، وقيل : هي واحدة
بأية وقيل (٢) : واحدة غير دأية . وقد روي عن عائشة رضي الله عنها في هذه

(١) ب . د . هـ .

(٢) في ب . د . زائدة هي :

شرح إعراب سورة التحريم

الآية ان رسول الله ﷺ إنما كان حُرْمَ على نفسه عسلاً . وروى داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت : حرم رسول الله ﷺ / ٢٨٦ / ب وآلى فغوتب في التحريم وعذب^(١) في الايلاء . قال أبو جعفر : ولا يُعرف في لغة من اللغات أن يقال فيمن جعل الحلال حراماً : حالف^(٢) (تبتغي) [في موضع]^(٣) نصب على الحال (مرضأة أزواجك) هذه تاء التانيث ولو كانت تاء جمع لكسرت (والله غفور) أي لخلقه وقد غفر لك (رجيم) لا يعذب من تاب .

﴿قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم﴾ [٢] .

أي بينها (والله مولاكم) مبتدأ وخبره أي يتولاكم بنصره (وهو الغليم) بمصالح عبادته (الحكيم) في تدبيره .

﴿واذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأت به﴾ [٣] .

وحذف المفعول أي نبأت به صاحبته ، وهما عائشة وحفصة لا اختلاف في ذلك ، واختلفوا في الذي أسرهُ إليها فقيل : هو الذي خبرها به من شربه لعسل عند بعض أزواجه ، وقيل : هو ما كان بينه وبين أم إبراهيم ، وقيل : هو اخباره ايها بأن أما بكر الخليفة بعده ؛ وقد ذكرناه بإسناده . (فلما نبأت به) وأظهرهُ الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض) وحذف المفعول أيضاً عرفها بعضه فقال : قد عرفتُ كذا بالوحي « وأعرض عن بعض »^(٤) فلم

(١) ب ، د ، هـ : وكفر .

(٢) ب ، د ، هـ : حلف :

(٣) زيادة من ب ، د ، هـ

(٤) في ب ، د زيادة « وحذف المفعول أيضاً » .

يذكره تَكْرَماً واستحياء ، وقراءة الكسائي (عَرَفَ بَعْضُهُ) ^(١) وَرَدَّهَا أَبُو عُبَيْدٍ رَدًّا شَنِيعاً ، قَالَ : لَوْ كَانَ كَذَا لَكَانَ ^(٢) عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَنْكَرَ بَعْضاً . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا ^(٣) الرَّدُّ لَا يُلْزَمُ . وَالْقِرَاءَةُ مَعْرُوفَةٌ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ ^(٤) أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ . وَقَدْ نَبَّأَ صَحْبُهَا . (فَلَمَّا نَهَاها بِهِ قَالَتْ مِنْ أُنْثَى هَذَا) نَبَّأَ وَأَنْبَأَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ فَحَاءَ بِاللَّغَتَيْنِ جَمِيعاً وَبَعْدَهُ (قَالَ بَنِي الْعَلِيَّةِ الْخَبِيرُ) .

﴿إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَتَدَّ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [٤] .

أَي مَالَتْ إِلَى مَحَبَّة مَا كَرِهَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ تَحْرِيمِهِ ^(٥) مَا أَحْلَلَ لَهُ (وَإِنْ تَضَاهَرَا عَلَيْهِ) وَالْأَصْلُ تَضَاهَرَا أَدْغَمَتْ التَّاءُ فِي الطَّاءِ ، وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ (تَضَاهَرَا) بِحَذْفِ التَّاءِ ، (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ) أَي وَلِيهِ بِالنَّصَرَةِ (وَجَبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ) وَاخْتَلَفُوا فِي صَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ فَمَنْ أَصَحَّ مَا قِيلَ فِيهِ : أَنَّهُ لِكُلِّ صَالِحٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَا يُخَصُّ بِهِ وَاحِدٌ لَا بِتَوْقِيفٍ ، وَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُ يُرَادُّ بِهِ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَهُوَ كَانَ الدَّاحِلُ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ الْمُتَكَلِّمُ فِيهَا ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ بِبَعْضِ مَا قَالَهُ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ ، وَقِيلَ : هُوَ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَقِيلَ : هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٦) . وَقَدْ ذَكَرْنَا ذَلِكَ بِإِسْنَادِهِ . وَمَذْهَبُ الْقُرَّاءِ الْقَوْلَ الَّذِي ^(٧) بَدَأْنَا بِهِ قَبْلَهُ ^(٨) وَاحِدٌ

(١) فِي ب ، د زِيَادَةٌ «بِالتَّخْفِيفِ» . انْظُرْ كِتَابَ السَّمَةِ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ٦٤٠ .

(٢) فِي ب ، د : قَالَ .

(٣) وَهَذَا الرَّدُّ زِيَادَةٌ مِنْ ب ، د .

(٤) «أَبُو سَاقِطَةٍ فِي أ» .

(٥) فِي ب ، د : تَحْرِيمٌ .

(٦) فِي ب ، د : صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ

(٧) هـ : الثَّانِي .

(٨) فِي ب ، د «وَأَنَّهُ» .

يُذَنِّ عَلَى جَمِيعٍ ، وَكَمَا (وَلَمَّا لَنَكُنْ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ) [يَكُونُ ظَهِيرٌ] ^(١) يُؤَدِّي عَنْ الْجَمْعِ وَقَدْ ذَكَرْنَا فِيهِ غَيْرَ هَذَا .

﴿عَسَى رَبُّهُ أَنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاحًا خَيْرًا مِنْكَ . . .﴾ [٥] .

« أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِعَسَى ، وَالشَّرْطُ مُعْتَرِضٌ ، وَقِرَاءَةُ الْكُوفِيِّينَ (أَنْ يُبَدِّلَهُ ^(٢) أَزْوَاحًا خَيْرًا مِنْكَ) وَقِيلَ ^(٣) : خَيْرًا مِنْكَ أَنْهِيَ ^(٤) لَوْ دُفِنَ عَلَى الَّذِي كَانَ حَتَّى بِحُجُوجِهِ إِلَى طَلَاقِهَا لِأَنَّ خَيْرًا مِنْهَا (مُسْلِمَاتٌ مُؤْمِنَاتٌ قَسَاتٌ تَائِبَاتٌ عَابِدَاتٌ سَائِحَاتٌ ثَيَّابَاتٌ) كَلَّهَ نَعْتَ لِأَزْوَاجٍ ، وَالْوَحَادَةُ زَوْجٌ وَنَعْتُهُ شَاذَةٌ رَوْحَةٌ (وَأَكْبَرُ) عَطَفَ دَاخِلٌ فِي الثَّنَةِ أَيْضًا .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا . . .﴾ [٦] .

الْفِعْلُ مِنْ هَذَا وَفِي بَقِي عَدِّ جَمِيعِ النُّحُوبِ وَالْأَصْلُ عِنْدَهُمْ وَفِي يُوقِي ثُمَّ حَتَّنُوا فِي الْعَتَّةِ لِحَذْفِ الْوَاوِ ، فَقَالَ الْبَصَرِيُّونَ : حَذَفَتْ الْوَاوُ لَوُقُوعِهَا بَيْنَ بَاءٍ وَكَسْرَةٍ ، وَهِيَ سَاكِنَةٌ وَلَمْ تَحْدُفْ فِي يُوْحِلُ ، لِأَنَّ بَعْدَهَا فَتْحَةً وَالْفَتْحَةُ لَا تَسْتَقْبَلُ ، وَقَالَ الْكُوفِيُّونَ ^(٥) : حَذَفَتْ الْوَاوُ لِلْفِعْلِ ^(٦) الْمُتَعَدِّي وَتُسْتُ فِي الْإِلَازِمِ فَرَقًا ^(٧) / ٢٨٧ / فَقَالُوا فِي السُّعْدِيِّ وَعَدَّ بَعْدَ وَفِي الْإِلَازِمِ وَجَلَّ يُوْجَلُ ، وَعَارَضُوا الْبَصَرِيِّينَ فَقَوْلُ الْعَرَبِ وَسِعَ يَسْعُ فَحُذِفَتْ الْوَاوُ بَعْدَهَا فَتْحَةً

(١) «يَكُونُ ظَهِيرٌ» زِيَادَةٌ مِنْ بَاءٍ ، د

(٢) فِي بَاءٍ ، د زِيَادَةٌ «الْمُتَحَقِّقُ» .

(٣) فِي بَاءٍ ، د : خَيْرًا مِنْكَ .

(٤) بَاءٍ ، د : هَذَا : لِأَنَّهُ .

(٥) فِي بَاءٍ ، د «وَالْكُوفِيُّونَ يَقُولُونَ» .

(٦) بَاءٍ ، د : مِنَ الْفِعْلِ .

(٧) «فَرَقًا» زِيَادَةٌ مِنْ بَاءٍ ، د : هـ

وكذا بلغ بلغ والاحتجاج للبصريين أن الأصل وسع بوسع وحذفت الواو لما
تقدم وفتحت السين ؛ لأن فيه حرفاً من حروف الحلق ، وقال الكوفيون :
حذفت الواو لأنه فعل مُتَعَدٍّ وردَّ عليهم البصريون بقول العرب : ورم يرم فهذا
لازم قد حذفت منه الواو وكذا يتق فند كسر^(١) قولهم انه انما يحذف من
لمتعدى . قال أبو جعفر : وهذا ردٌّ بين ولو جاء « قوا »^(٢) على الأصل لكن
« ينو » (أنفسكم) منصوب بقوا ، كما يقال^(٣) : « كرم نفسك ولا يحوز
أكرمك فقول سبويه . لأنهم استعنوا عنه بقولهم : « كرم نفسك » وقال محمد
بن يزيد : لم يحز هـ ؛ لأنه لا يكون^(٤) الشيء فاعلاً مفعولاً في حال . فاما
الكوفيون فخلطوا في هذه فمرة يقولون : لا يحوز كما يقول البصريون ، ومرة
يحكون عن العرب أحازته^(٥) حكوا غلظتي^(٦) ، ولا يحيز البصريون من
هـ شيئاً . « وأهليكم » في موضع نصب معطوف على أنفسكم . ومن مسائل
الفراء في « وأهليكم » لم صار أنسكنا وهو في موضع نصب ؛ فالجواب أن
الياء علامة النصب كقولك : رأيت الزيدتين وحذفت النون للإضافة وحكى
الفراء^(٧) أن من العرب من يقول : أهله في المؤنث « رأه » مفعول ثان
(وقوله الناس) مبتدأ وخبره في موضع نصب نعت للناس (والحجارة) عطف
على الناس (عليها ملائكة غلاط شديد) أي غلاط على عصاة أشداء

(١) ب ، د : فهذا يكسر .

(٢) في أ ، هـ : هو وانت ما في ب ، د

(٣) ب ، د ، هـ : تقول .

(٤) ب ، د : لا يحوز أن يكون .

(٥) ب ، د : أجازة دعوى .

(٦) ب ، د : عدتني . وفي هـ : ذكروا عدتني .

(٧) انظر المذكر والمؤنث للفراء ١٠٨

شرح إعراب سورة التحريم

عليهم . وقيل . « شدة » أقوى (لا يعصون الله ما أمرهم) معولان على حذف الحرف أي فيما أمرهم (ويفعلون ما يؤمرون) وحذف المصمر الذي يعود على « ما » وإن جعلتها مصدرًا لم تحتج إلى عائد .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ۖ ﴾ [٧]

خدت النون للحزم بالنهي (إنما تحروا ما كنتم تعملون) في « إنما » معنى التحقيق والإيجاب .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً ﴾ [٨]

مصدر (نضوحاً) من نعته أي تصحون لأنفسكم فيها (عسى ربحكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار) وإجاز الفراء ^(١) (ويدخلكم) على الموضع بانجرم لأن عسى في موضع جزم في المعنى لأنها جواب الأمر . وقدره بمعنى عسى وعطف « ويدخلكم » على موضع الفاء . قال أبو جعفر : وهذا تعسف شديد (يوم لا يخزي الله النبيّ والذين آمنوا معه) « الذين » في موضع نصب على العطف . ويحوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء (نورهم يسعى بين أيديهم) قيل : هذا التمام ، والمعنى (وبأيديهم) يعطون كنهم . وقد روي معنى هذا عن ابن عباس (يقولون رسا أتمم لنا نورنا) ظهر التضعيف لما سكن الثاني (واغفر لنا) ولا يحوز ادغام الراء في اللام لما فيها من التكرير . (انك على كل شيء قدير) خبر « إن » وكل « مخفوض حقه أن يكون في آخر الكلام لأنه تيسر .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ ۖ ﴾ [٩]

(١) معاني الفراء ٣ / ١٦٨ .

شرح إعراب سورة التحريم

قيل : مجاهدة المنافقين باللسان والافعال وأنه كذا يجب أن يستعمل مع أهل المعاصي إذا لم يوصل إلى معهم منها : لأن الانبساط إليهم^(١) يحرثهم على ظهارها وأمر الله حل وعزم محمدينهم بهذا وأصل المجاهدة في اللغة بلوغ الجهد في رضوان الله حل وعزم (ومأواهم جهنم) أي هي منزلهم ومسكنهم (وبئس المصير) أي شئ الذي يصلون إليه النار .

﴿ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط...﴾ [١٠].

مفعولان (كانتا تحت عبيد من عبائنا / ٢٨٧ / ب صالحين فحانت هما فلم يغب عنهما من الله شيئا) وكانت الفائدة في هذا انه لا ينفع أحدا إيمان أحد ولا ضعة أحد بنسب ولا غيره اذا كان عاصيا لله جل وعز كما قال رسول الله ﷺ لعننه صفة^(٢) : «اي لا أغني عنكم من الله شيئا»^(٣) وكذا قال لفاطمة رضي الله عنها (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) ولم يقل : مع الداخلات ؛ لأن المعنى مع القوم الداخلين .

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ...﴾ [١١]. فلم يضربها كفر فرعون شيئا، والأصل : رَبِّي ؛ حَذَفَ الياء لأن النداء موضع حذف وأثبتها وفتحها^(٤) حائر .

﴿وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ...﴾ [١٢] عطف أي وضرب الله للذين آمنوا مثلاً مريم (ابنة) من نعتها ، وإن شئت على الدل . يدل : ابنة ونسب (التي

(١) إليهم ؛ زيادة من ب ، د ، هـ .

(٢) ب ، د ، هـ : يا صفة عمه رسول الله .

(٣) انظر : سنن الدارمي ٢ / ٣٠٥ . المعجم لوتنسك ١٥ / ٥ .

(٤) ب ، د ، ج : وحذفها .

شرح إعراب سورة التحريم

أُحْصِنتُ فَرْجَهَا فَنَمَحَا فِيهِ مِنْ رُوحَانِ (الهاء تعود على الفرج قال أبو جعفر : قد ذكرنا في معناه قولين : أحدهما أنه حييها ، والآخر أنه الفرج بعينه . والنحجة لمن قال : أنه الفرج بعينه « استعمال العرب » أُحْصِنتُ فَرْجَهَا على هذا المعنى . والنحجة لمن قال : هو حييها أن معنى « أُحْصِنتُ فَرْجَهَا » منعت حييها حتى (قالت إبي أئود بالرحمن منك إن كُنت نفيًا) ١٠٠ و (من روحان) فيه قولان . أحدهما من الروح الذي لما والذي يملكه ، كما يقال : بيت الله ، والآخر من روحان من حبرئيل عليه السلام . قال جل ثناؤه (نزل به الروحُ الأمين) ١٠١ (وصدقته بكلمات ربها وكناته) ١٠٢ من وُحْدَهُ قال : لأنه مصدر ، ومن جمعة جعله على اختلاف الأحناس (وكانت من القانتين) أي من القوم القانتين . أقيمت الصفة مقام الموصوف .

(١) آية ٨١ - مريم .

(٢) آية ١٩٣ - الشعراء .

(٣) في س ، د ، وكنته ، وهي قراءة أبي عمرو وحفص والباقون على التوحيد التيسير ٣١٢ .

شرح اعراب سورة الملك بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ .. ﴾ [١]

أي يعطيه من يشاء ويمنعه من^(١) يشاء ودل على هذا الحذف (وهو على كُلِّ شيء قَدِيرٌ) .

﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ .. ﴾ [٢]

في موضع رفع على الندل من الذي الأول أو على اصمارة مبتدأ .
ويحوز النصب بمعنى أعني (لِيُبْلُوَكُمْ أَيْكُمْ أَحْسُنُ عَمَلًا) « أي » مرفوع
بالابتداء . وهو اسم تام « أَحْسُنُ » خبره . و« لِيُبْلُوَكُمْ » فينظر أَيْكُمْ أَحْسُنُ
عَمَلًا (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ) مبتدأ وخبره .

﴿ .. خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ .. ﴾ [٣] فيه مثل الذي في الأول . ويحوز
أن يكون خبراً بعد خبر وأن^(٢) يكون نعتاً للعزيز (ضافاً) نعت لسمع ،
« يكون » جمع ضيغة^(٣) مثل رجة ورجح أو^(٤) جمع ضبي مثل جمل .

(١) ب . د . هـ : عن

(٢ - ٣) ب . د . هـ : خبر أن

(٣) ب . د . هـ : جمعاً لطيفة .

(٤) ب . د . هـ : أو

شرح إعراب سورة الملك

وجمال ، ويجوز أن يكون مصدراً (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت)
قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم ، وقراءة يحيى والأعمش وحمزة والكسائي
(من تفاوت) وهو اختيار أبي عُبَيْد . ومن أحسن ما قيل فيه قول الفراء ^(١) :
ابهما لغتان بمعنى واحد ، ولو حاز ^(٢) أن يقال في هذا ^(٣) اختيار لكان الأول
أولى لأنه المشهور في الله أن يقال : تفاوت الأمر مثل تباین أي خالف بعضه
بعضاً فخلق الله حل وعز غير متباين ولا متفاوت ؛ لأنه كله دالٌّ على حكمة لا
على عبث وعلى باريء له ٢٨٨/أ (فارجع البصر) وليس قلبه فانظر ولكن
قبله ما يدلُّ عليه وهو (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) (هل ترى من
فُطُورٍ) في موضع نصب .

﴿ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ . ﴾ [٤] بمعنى المصدر أو الظرف (ينقلبُ
اليك البصرُ) جواب الأمر (خاسئاً) نصب على الحال (وهو حسيّرٌ) مبتدأ
وخبره في موضع نصب على الحال .

﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ . ﴾ [٥]

على لغة من قال مصباح (وجعلناه رُجُوماً لِسَيَّاطِينِ) يكون « رجوماً »
مصدر يَرْجُمُ ، ويجوز أن يكون جمع رَجِمَ على قول من قال : النجوم ^(١) هي
التي يَرْجُمُ بها . والقول الآخر على قول من قال ^(٢) : أن النجوم لا تزول من
مكها وإنما يَرْجُمُ بالسَّهَبِ (وأعدنا لهم عذاب السعير) أي مع ذلك .

(١) معاني الفراء ١٧٠/٣

(٢) في آ أي ، فالتت ما في ب ، د ، هـ لأنه أقرب

(٣) ب ، د ؛ في مثل هذا

(٤-٥) ساقط من ب ، د .

(٥) ب ، د ، هـ : وإنما يَرْجُمُ بها .

﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ ﴾ [٦]

رفع بالابتداء ، وحكى هارون عن أسيد أنه قرأ (وللذين كفروا بربهم عَذَابُ جَهَنَّمَ) عطفه ^(١) على الأول . (وبئس المصير) رفع ببس .

﴿ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا ۖ ﴾ [٧] أي صوتاً مثل الشهيق
﴿ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ ۖ ﴾ [٨] الأصل تميز . قل الفراء ^(٢) : أي تقطع .
(كَلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ) نصب على النظر بمعنى اذا (سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ) أي قالوا لهم .

﴿ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ ۖ ﴾ [٩]

« نذير » بمعنى منذر (إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ) « ان » بمعنى ما .

﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۖ ﴾ [١٠]

فيه قولان : أحدهما لو كان ^(٣) نقبل كما يقال : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
أي قبل « أو نعقل » أي ^(٤) نفكر وننتبين ^(٥) ، والقول الآخر أنهم اذا سمعوا
لم يتفقهوا بما سمعوا فهم بمنزلة الصم .

﴿ فَاعترفوا بذنبهم ۖ ﴾ [١١] ولم يقل : بذنوبهم ؛ لأنه مصدر يؤدي

عن الجنس (فَسُحِقُوا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ) .

(١) ب ، د : بنصب عذاب عطفه .

(٢) معاني الفراء ١٧٠/٣ .

(٣) ب ، د : كنا

(٤) ب ، د : أو .

(٥) ب ، د : وننتبين .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ .. ﴾ [١٢]

من أحسن ما قيل فيه أن المعنى إن الذين يخشون ربهم إذا غابوا عن أعين الناس لأنه الوقت الذي تكثر فيه المعاصي فداخشوا ربهم جل وعز عند غيبة الناس عنهم فاجتنبوا المعاصي كانوا محضرة الناس أكثر ^(١) اجتنباً (لهم مغفرة وأجر كبير) خبر «إن» .

﴿ وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ .. ﴾ [١٣]

كسرت الواو لالتقاء الساكنين واحتير لها ^(٢) الكسر لأنها أصلية . (إنه عليم بذات الصدور) أي بحقيقتها .

﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ .. ﴾ [١٤] قال أبو جعفر : ربما توهم الضعيف في العربية أن «من» في موضع نصب ولو كان موضعها نصباً لكان : ألا يعلم ما خلق : لأنه راجع إلى (ذات الصدور) واما التقدير ألا يعلم من خلقها سرها وعلايتها ^(٣) (وهو اللطيف الخبير) مبتدأ وخبره .

وكذلك ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا ﴾ [١٥] أي سهلة تمشون ^(٤) عليها . يقال : ذلول بيئة ^(٥) الذل ، [وَدَلِيلُ بَيْنِ الذَّلِ] ^(٦) (فامشوا في منابجها) جمع منكب وهو الناحية (وكلوا من رزقه) حذف منه .

(١) ب ، د : أشد .

(٢) هـ : له .

(٣) في ب ، د زيادة «أي لا يعلم الخالق سر الذي خلقه وقدره»

(٤) في أ «تنتون» تصحيف فائت ما في ب ، ح ، د

(٥) ب ، د : بين .

(٦) الزيادة من ب ، د

وَلَوْ كَانَ عَلَى قِيَاسِ نَظَائِرِهِ لَغِيلٌ ١٥ : أَوْ كُنُوا [كَمَا تَقُولُ] ١٦ : أَوْ خَرُوا ١٧ :
(وَالِيهِ الشُّور) رفع بالابتداء .

﴿ أُنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ .. ﴾ [١٦] وحكى الفراء ١٥ : أن لغة بني تميم
أن يزيدوا ألفاً بين الألفين . قال أبو جعفر : يعني يزيدون ألفاً لثلاثاً يجمعوا بين
همزتين [فيقولون] ١٥ : أُنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ (أن يخيف بكم الأرض)
في موضع نصب على أنها مفعولة (فإذا هي تَمُورُ) في موضع رفع ، ويجوز
النصب أي فإذا هي ماثرة .

﴿ أُمُّ أُنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا .. ﴾ [١٧]

وهو التراب والحصى ، ويكون السحاب الذي فيه البرد والنواقي
فستعلمون كيف نذير) في موضع رفع لأن الاستفهام لا يعمل فيما قبله
وحذفت الياء لأنه / ٢٨٨ ب رأس آية ، وكذا ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ [١٨] .

﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ .. ﴾ [١٩]

نصب على الحال (ويقبض) عطف عليه ، ويجوز أن يكون مقطوعاً منه
(ما يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ) لأنه جل وعز خلق الجو فاستمسكن فيه (انه يَكُلُّ)

(١) ل ، د : لكان .

(٢) وكما تقول ، زيادة من ب ، د ، هـ .

(٣) ب ، د : أو جره وفي ج : أو خدوا .

(٤) معاني الفراء ١٧١/٣ .

(٥) زيادة من ب ، د ، هـ .

شَيْءٌ بَصِيرٌ) خبر «إِنَّ» .

﴿ أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ ذُوِّ الرَّحْمَنِ .. ﴾ [٢٠]
أي يدفع عنكم ان أراد بكم سوءاً (ان الكافرون الآ في غُرُورٍ) أي ما الكافرون في ظنهم أي ^(١) عبادتهم غير الله جل وعز يَنْفَعُهُمْ إلا في غرور .

﴿ أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ .. ﴾ [٢١]
[وَحُذِفَ جواب الشرط لأن الأول يدلّ عليه أي إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ] ^(٢)
فهل يرزقكم من تَعْبُدُونَ من دونه (بَلْ لَاجُوا فِي غُتٍ وَنُفُورٍ) والأصل لاججوا ثم أَدِغِمَ .

﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ .. ﴾ [٢٢]
« مَنْ » في موضع رفع بالابتداء أهدي خبره (أَمْ مَنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) عطف عليه .

﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ .. ﴾ [٢٣] مبتدأ أو خبره (وجعل لكم السَّمْعَ والأَبْصَارَ والأَفْئِدَةَ) ولم يقل : الاسماع لان السمع في الأصل مصدر .

﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [٢٤] مثل الأول .

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ .. ﴾ [٢٥]

« متى » في موضع رفع لأنها خبر الابتداء « هذا » على قول [سيبويه وعلى قول] ^(٣) غيره في موضع نصب لأنه لا يرتفع ^(٤) هذا بالابتداء . وأبو

(١) ب ، د ، هـ : أَنْ .

(٢) الزيادة من ب ، د ، هـ .

(٣) الزيادة من ب ، د ، هـ .

(٤) في ب ، د ، هـ « لا يرتفع هذا بالابتداء » ، سقطت « الا » منها .

العباس يرفعه بمعنى متى يستقر هذا الوعد .

﴿ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [٢٦] رفعت العلم بالابتداء ، ولا يجوز النصب عند سيبويه على أن يجعل « ما » زائدة ، وكذا (وإنما أنا نذيرٌ مُبِينٌ) .

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً ﴾ [٢٧] يجوز أن تكون الهاء تعود على الوعد (سَيَبِثُ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ) أصح ما قيل فيه أنه تفتعلون من الدعاء ثم أذغم . قال أبو عبيد : تَدْعُونَ مشتق من يَدْعُونَ .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا ﴾ [٢٨] وإن خَفَّفَتْ همزة أَرَأَيْتُمْ جثت بها بينَ وبينَ والياء ساكنة بحالها (فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء . وهو اسم تام .

﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ [٢٩]

أي خالقكم ورازقكم والفاعل لهذه الأشياء الرحمن (فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء والجملة خبره لأنها استفهام ، ولا يعمل في الاستفهام ما قبله ، ويجوز أن يكون في موضع نصب ويكون بمعنى الذي .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ﴾ [٣٠]

قال الفراء ^(١) لا يُثْنَى غَوْرٌ ولا يُجْمَعُ لأنه مصدر مثل : رضى وعُدلُ

(١) معاني الفراء ٧١٢/٣ .

فيقال : ماءٍ غُورٌ . قال أبو جعفر : بابه ألا يُثْنَى ولا يُجْمَعُ فإن أَرَدْتَ اختلاف الأجناسِ ثَبِّتْ وَجَمَعْتَ والتقديرُ ان أصبح ماؤُكُمْ ذَا غُورٍ مثْلُ « واسأل القرية » ، وقيل غور بمعنى غائر (فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مُعِينٍ) يكون قَعِيلًا مِنْ مَعْنِ الماءِ إذا كَثُرَ ، ويجوز أن يكون مفعولاً ويكون الأصل فيه معيوناً مثْلُ مبيع ويكون معناه على هذا الماء ^(١) يُرى بالأعين ^(٢) .



(١) ب، د، هـ : بماء .

(٢) في هـ زيادة «وهذا قول الخليل» .

